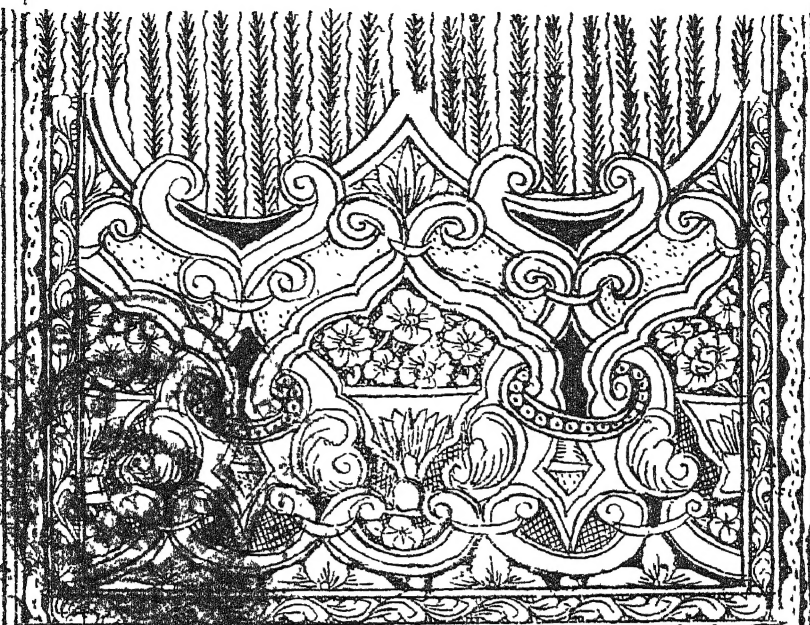


فهرست اسما و بزرگان طریقت که تذکره آنها

در حصه سوم درج است به ترتیب حروف تہجی

باب الالف		نام	صفحه
نام	صفحه	ابراہیم متیولی -	۳۳۵-۳۳۶
		ابوالحسن شاذلی -	۱۰-۳۳
		ابوالعباس بصیر	۸-۶
		احمد ابوالعباس مرثی	۳۳-۴۱
احمد بن سلیمان		۳۳۳-۳۳۴	
باب تا و سناة و وفاتہ		باب یاء المعجمہ	
نام	صفحه	شرف الدین کردی	۲۳-۲۴
		باب عین المعجمہ	
باب حاء و حمله		عبد اللہ سنونی	۱
حسن ستیری -		۲۶۸-۲۶۹	

نام	صفحه	نام	صفحه
علاء بن محمد	۶۸-۲۹۳	موسی المکتبی بیرومکراں	۶۴-۶۵
علاء سدر	۹	(جدید پنجم مولف کتاب)	
عمر کریمی	۳۳۱-۳۳۲	باب الیاء المثنیة	
باب المیم		التحتانیة	
محمد الزمزمی شادانی	۳۳۳-۳۳۴	یا قوت عشی - -	۶۱-۶۲
محمد بن (ارون)	۴-۶	یحییٰ ضافی - -	۶
محمد عمری	۴۶۶	یوسف عجی کورانی - -	۲۹۳-۲۹۸
محمد و ن	۵۵-۵۶		



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ

(۳۰۱) شیخ عبد اللہ منزیل
 نیکو کار عابد زاہد و مکتاے روزگار تھے۔ ان کی کرامتیں بہت تھیں اور بہت امام ان کے
 شاگردوں میں تھے۔ ساتویں رمضان کو ۱۲۸۷ھ سات سوار تالیس ہجری میں راہی ملک بقا
 ہوئے۔ اور سلطان قایتباہی کی قبر کے سامنے جو اسوقت میدان میں ہے دفن ہوئے
 ان کی وفات کے دن دفع و بار کی دعا کیلئے لوگ اس میدان میں جمع ہوئے تھے
 اس لئے تیس ہزار آدمی کے قیصرانکے جنازہ میں شریک ہوئے۔ ان کے شاگرد
 شیخ خلیل رضی اللہ عنہ نے ان کے حالات میں ایک مستقل کتاب لکھی ہے۔

(۳۰۲) شیخ حسین جاکى رضی اللہ تعالیٰ عنہ

جامع جاکى کے امام و خطیب۔ یہ نیکو کار و اعظم تھے لوگوں کو نصیحتیں کرتے تھے اور ان کے کلام سے لوگ فائدہ اٹھاتے تھے۔ سلطان کے پاس انکو وعظ کئے سے روکنے کیلئے ایک مجلس منعقد ہوئی اور بیان کیا گیا کہ یہ غلطیان کرتے ہیں۔ چنانچہ بادشاہ نے ممانعت کا فرمان جاری کیا۔ انہوں نے اسکی شکایت اپنے شیخ ایوب کٹاس (جبار و بکش) سے کی ایک دن بادشاہ بیت الخلاء میں تھا کہ شیخ ایوب اپنے کاندھے پر جھاڑو لٹے ہوئے بڑے سے شیر کی صورت میں دیوار سے اس کے سامنے بٹکے اور منہ کہو لکر سلطان کو نگل جانے کا ارادہ کیا۔ یہ دیکھ کر سلطان کا بدن کپکپانے لگا اور وہ غش کما کر گر پڑا۔ اور جب او سے ہوش آیا تو شیخ ایوب نے اس سے کہا کہ شیخ حسین کو وعظ کئے کا حکم دے ورنہ میں تجھے ہلاک کر ڈالوں گا۔ یہ کہہ کر وہ پھر دیوار میں چلے گئے اور بادشاہ شیخ حسین سے پاس آیا۔ اور اس نے شیخ ایوب سے ملنا چاہا مگر انہوں نے اجازت نہ دی شیخ حسین نے سترہ سات سو تیس ہجری میں وفات پائی اور باب النصر کے باہر شیخ ایوب کے تکیہ میں دفن ہوئے ان کی قبر ظاہر ہے اور ہر چار شنبہ کی رات اور اس کے صبح ہو کر لوگ اسکی زیارت کیا کرتے ہیں۔

(۳۰۳) شیخ خضر کرمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

الملک النظار ہر بیرس کے چرین کی کنیت ابو الفتوحات تھی۔ کثرت سے لوگ انکے پاس آتے تھے۔ اور صوفی صاحب کشف و صاحب ہمت و مدد تھے۔ بادشاہ کثرت سے

ان کی زیارت کو آیا کرتا اور اپنے رازان سے کہا کرتا اور اپنے سفر میں انکو ساتھ رکھا کرتا تاہر
آخر حلال زادوں نے ان کے اور بادشاہ کے درمیان لگائی بجھائی کی۔ آخر بادشاہ نے
برہم ہو کر انکو قید کر دیا۔ اسکے بعد ہی سلطان کی بیٹی میں پہونچا نکلا جس سے اوسکی بیٹی
گلنا شروع ہوئی۔ تب اس نے شیخ کو رہا کر دیا اور معذرت کہلا بھیجی۔ شیخ نے کہا کہ
میری موت سلطان کی موت کے قریب ہی واقع ہوگی چنانچہ تھوڑے ہی دن کے
فصل سے دونوں نے وفات پائی۔ اور شیخ خضرؒ ۷۵۷ھ چھ سو پچتر ہجری میں
بادشاہ سے کئی دن پیشتر سفر آخرت اختیار کیا۔ اور یہ چار سال قید میں رہے۔ اور با این ہمہ
بادشاہ انکے لئے قید خانہ میں نفیس کھانے بھیجا کرتا تھا۔ ان کا قول ہے کہ جب تم
میں سے کوئی شخص کسی سے مخاصمہ کرنا چاہے تو پہلے سے باتیں سوچکر نہ رکھے
کیونکہ جو کلام بنایا ہوا ہوتا ہے وہ درست نہیں رہتا یہ اپنے ہی تکیہ میں ملک النظامہ کی
جامع کے روبرو جو مصر میں خلیج حاکی پر واقع ہے دفن ہوئے۔ اور ان کی قبر ظاہر و
زیار تگاہ ہے۔

(۳۰۴) شیخ شرف الدین گروی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

قاہرہ کے باہر حسینیہ میں مدفون ہیں۔ انکا مقام بہت بڑا اور انکی کرامتیں بہت ہیں۔ اور
ہر چار شنبہ کی شب کو ان کا ایک خاص وقت ہے۔ یہ طریقت میں شیخ خضر کے بھائی
اور شیخ ابوالسعود میں ابی العشار (جن کا ترجمہ سابق میں گذرا) کے اصحاب میں

سے تھے۔ دونوں کی مناقب مشہور ہیں۔ اور دونوں نے ۶۶۷ھ میں ہجری میں قضا کی۔

(۳۰۵) شیخ محمد بن ہارون رضی اللہ تعالیٰ عنہ ورحمہ

یہ شہر سنہور کے تھے جو غربی دریا پر واقع ہے۔ یہی بزرگ حضرت ابراہیم و سہوقی کے والد کو دیکر حیب وہ ان کے پاس سے گزرتے تھے کھڑے ہو جایا کرتے اور کہتے تھے کہ انکی پشت میں ایسا ولی ہے جس کی شہرت پورب اور پچیم تک پہنچے گی۔ اور انکے وطن شہر سنہور کے ویران ہو جانے کا سبب یہ ہوا کہ ان کو کشف ہوا کہ اس شہر پر آسمان سے بجلی گرے گی جو اسکومع باشندوں کے جلا دے گی۔ اسلئے انکے حکم سے میں گائیں زوج ہوئیں اور اونکا گوشت پکا کر انکے تکیہ میں رکھا گیا۔ اور انہوں نے تکیہ کے منتظر ہونے سے کہہ دیا کہ جبکا جتنا جی چاہے اس میں سے کھائے یا لیجائے چنانچہ لوگوں نے کھایا اور جتنا تک اون سے ہوسکا اوٹھالیا۔ اتنے میں سیلا کھچلا کبھرے ہوئے بالوں والا۔ ستر کوٹے ہوئے ایک فقیر آیا اور اس نے کہا کہ مجھے کھانا کھلاؤ۔ چنانچہ لوگ اسکو کھلاتے کھلاتے تھک گئے مگر اسکو سیر نہ کر سکے آخر لوگوں نے اسکو ہٹا دیا اور وہاں سے نکال دیا۔ کہ اتنے میں شہر بربادی گری۔ یہ بزرگ اپنی بیوی بچوں اور اپنے پیروں کو ساتھ لیکر شہر سے باہر نکلے اور وہاں کے سارے باشندے

۳۰۵۔ اس میں بھیغہ تثنیہ ہی ہے۔ لیکن بقیہ واحد ہونا چاہیے اسلئے کہ خود انہوں نے شیخ ابوالسعود

کی وفات ۶۴۲ھ میں اور شیخ خفصر کی ۶۷۵ھ میں لکھی ہے۔ (دیکھو ترمذیہ ۲۸۶-۳۰۳) مترجم

بازاروں اور اپنے گھروں میں مکر رہ گئے۔ تب شیخ نے منتظم سے کہا کہ میان تم نے یہ کیا کیا ایک شخص سیر ہو کر ہمارے شہر سے بلا کو دور کرنا چاہتا تھا مگر تم نے اوس کو سیر نہ کرنے دیا۔ چنانچہ وہ شہر اس وقت تک ویران پڑا ہے اور لوگوں نے اوس کے مقابل جانب کو آباد کیا ہے۔ وہ شہر بہت بڑا تھا لوگوں نے دیکھا تھا کہ وہاں سیسہ کی جیتن تھیں اور اندر بوریوں کی جگہ لٹھی جھنگیریاں تھیں۔ اور ہمارے شیخ سیدی علی انخواص نے مجھ سے نقل بیان کی کہ ایک مرتبہ مداری کے ایک لڑکے نے شیخ محمد بن ہارون کی حالت سب کر لی۔ اور اسکا واقعہ یہ تھا کہ جب یہ جمعہ کی نماز پڑھ کر باہر نکلتے تھے تو شہر واسطے انکے پیچھے پیچھے گھر تک جاتے تھے۔

بس ایک جمعہ کو اسی طرح یہ جڑا ہے کہ مداری کے ایک لڑکے کے پاس سے گذرے۔ وہ لڑکا ایک دیوار کے نیچے اپنی گذری میں سے جو زمین نکال رہا تھا اور پاؤں پھیلائے تھا۔ اس پر شیخ کے دل میں یہ خیال آیا کہ یہ لڑکا بے اوسبے مجھ سے شخص جابر ہے اور یہ ٹانگیں پھیلائے بیٹھا ہے۔ اس خیال کا دل میں آنا تھا کہ فوراً ان کی حالت جاتی رہی اور جیسے لوگ ساتھ تھے سب انکے پاس سے بہاگ گئے۔ اب انہوں نے لوٹ کر اوس لڑکے کو پوچھا تو وہ نہ بولا۔ تب شہر شہر اوسکو ڈھونڈنا شروع کیا اور آخر ملک مصر کے مسیلہ میں اوس کو اس طرح سے پایا کہ بڑے مداری نے جو تماشہ سے فارغ ہو کر کھڑا تھا ان کو آواز دیکر اپنے پاس بلایا اور ان سے کہا کہ تمہارے جیسے شیخ کے دل میں یہ خیال گذرے کہ وہ صاحب مقام ہے اور اوس کی قدر ہی اسی لڑکے نے تمہارا حال سب کر لیا تھا۔ اس لئے اسکا یہ منسوب ہے کہ تمہارے سامنے پاؤں پھیلائے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ سے یہ باعتبار تمہارے زیادہ تر قریبی

شیخ نے کہا کہ میں نے تو یہ کی۔ تب اس نے ان سے کہا کہ سنہور شہر پہنچ کر اسی دیوار کے پاس جاؤ جہاں یہ جوئین نکال رہا تھا اور اس عورت کو بکار و جو وہیں ایک ڈرائر میں رہتی ہے اور اس سے کہو کہ قرمان مجھ سے خوش ہو گیا تو میرا حال مجھے پہنچا دے۔ چنانچہ جب یہ وہاں پہنچے اور آواز دی تو اس عورت نے نکل کر ان کے چہرہ پر ہونٹ دیا اور اللہ تعالیٰ نے ان کی پہلی سی حالت کر دی۔

(۳۰۶) شیخ یحییٰ صافی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

بڑے صاحب مکاشفہ۔ عالم نیکو کار تھے۔ تمام اطراف سے لوگ ان کی زیارت کو آیا کرتے تھے۔ ۲۷ سال سو بہتر ہجری میں راہی دار آخرت اور شیخ ابو العباس نصیر کے مقبرہ واقع قراہہ میں دفن ہوئے۔ اور ان کے جنازہ کی شہرت ہوئی اور جب یوسف عجمی رضی اللہ عنہ بلا وعجم سے مصر پہنچے تو انہوں نے شیخ یحییٰ سے شہر میں آنے کی اجازت چاہی اور انہوں نے اجازت دی اور کوئی دلی مصر میں داخل نہ ہوتا تھا مگر ان کی اجازت سے۔ شیخ رضی اللہ عنہ نے اس مضمون کے شعر پڑھے تھے

میں صرف ہوں کیا نہیں چاہتے	نک ہے میرا دل میں زرا دلیا
کوئی قلب سے اور کسی میں ہر کوٹ	میں کوٹے کو کرتا ہوں تاکہ کھرا
تباہ کیا ہے تجھے مینے صاف	تو کنڈن ہے اب اور بے غش طلا

(۳۷) شیخ ابو العباس بصیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

ان کو کشفِ تام اور قبولیتِ عام حاصل تھی۔ اور یہ شیخ ابو السعد بن ابی العشار کے معاصر تھے۔ شیخ آخر الذکر اپنے نکیہ سے جو پل کے دروازہ پر واقع تھا۔ پتھروں کے ذریعہ شیخ ابو العباس سے اس طور پر مراسلت کیا کرتے تھے کہ جس زمانہ میں دریا میں نیل کو جوش ہوتا اور اوسکا پانی بابِ المخرق تک پہنچ جاتا جہاں ان کا نکیہ تھا اُس زمانہ میں وہ پتی پر لکھ کر اوس کو پانی میں ڈال دیتے تھے اور جب وہ یہاں پہنچ جاتی تھی تو شیخ ابو السعد کی پتی نکال لی جاتی اور شیخ ابو العباس کی پانی میں ڈال دیا جاتی تھی وہ سیدی دریا میں چلی جاتی اور ہسکتی نہ تھی۔ حاتم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے بیس سال تک شیخ ابو السعد کی خدمت کی اور میں اون سے سوال کرتا رہا کہ میری بیعت لیجئے مگر وہ مجھ سے یہی کہتے رہے کہ تو میری اولاد میں نہیں ہے تو میرے بھائی ابو العباس کی اولاد میں ہے جو عنقریب ملکِ مغرب سے آنے والے ہیں۔ چنانچہ جب یہ مصر آئے تو حضرت ابو السعد نے حاتم رضی اللہ عنہ کو بلوایا اور اون سے کہا کہ آج رات کو تمہارا پیرا گیا جاؤ بولا ق میں اوس سے ملو۔ اس لئے اہلِ مصر میں سے جو شخص سب سے پہلے ان سے آکر ملا وہ حاتم رضی اللہ عنہ تھے۔ اور جب انہوں نے اپنا ہاتھ ان کے ہاتھ میں دیا تو انہوں نے کہا کہ آؤ میرے بچے حاتم اللہ میرے بھائی ابو السعد کو جزائے خیر دیگا کہ میرے آنے تک تیری حفاظت کی۔ نقل ہے کہ ابو السعد رضی اللہ عنہ کی بیوی کو ایک بڑے امیر

ع اصل کتاب میں ابو السعد ہی ہے۔ لیکن میں خیال کرتا ہوں کہ ابو العباس ہونا چاہیے۔ اسلئے اگر یہ نقل ابو السعد سے متعلق ہوئی تو ان کے ترجمین بھی جاتی۔ ابو العباس کے حالات کو اسکو کوئی تعلق اور بیان بیان کرنا کہ باعثِ مذمت تھا۔ مترجم

کے یہاں سے شادی کی تقریب میں بلاوا آیا۔ اور اس بیچاری کے پاس پہننے کو
گڈری کے سوا کچھ نہ تھا بیوی نے اپنے میان سے مشورہ کیا کہ جاؤن یا نہ جاؤن
میان نے اجازت دی تو بیوی نے کہا کہ کیا ہی گڈری لگاے جاؤن۔ انہوں نے کہا
کہ ہاں۔ چنانچہ وہ وہی گڈری پہنے گئیں۔ مگر اللہ تعالیٰ نے اوس کو ایسا کامدار بنی لباس
بنادیا کہ اوس میں اس قدر انمول جواہرات جڑے ہوئے تھے کہ بادشاہوں کے
خزانوں میں بھی نہ نکلتے۔ یہ بیان اونکے لباس کو دیکھ کر حیرت میں رہ گئیں اور کہنے لگیں
کہ فقیر کی بی بی کے پاس ایسا لباس کہاں سے آیا۔ اور ایک بی بی نے کہا کہ ہزار
دینار دیتی ہوں اس میں کا ایک ٹک مجھے دیدو۔ گرشخ کی بی بی راضی نہ ہوئیں اور
کہنے لگیں کہ مجھے اس کی اجازت نہیں ہے اور انہوں نے گہر واپس آکر شخ
سے یہ ماجرا بیان کیا تو شخ نے مسکرا کر کہا کہ بیشک اللہ اپنے بندوں میں سے
جس کی چاہتا ہے ستر پوشی فرماتا ہے۔ اور شخ ابو العباس کی وفات کے
بعد اونکا ایک مرید عبد الرحیم قنادی کے پاس آیا اوس وقت یہ سب لوگوں کی جو
وہاں حاضر تھے بیعت لے رہے تھے آخر انہوں نے شخ ابو العباس کے اس
مرید کی طرف ہی ہاتھ بڑھایا۔ بس اوس وقت دیوار سے شخ ابو العباس کا ہاتھ نکلا
اور شخ عبد الرحیم کے ہاتھ کو اوس نے روک دیا۔ اس پر شخ عبد الرحیم نے کہا کہ میرے
بھائی ابو العباس پر خدا رحمت بھیجے اون کو اپنی اولاد کی غیرت حالت زندگی و
حالت موت دونوں میں ہے۔



(۳۰۸) شیخ حسن شیخ مسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

بڑے سردار تھے ۶۱۲ھ سے سات سو چھٹھ ہجری میں جامع قبلہ واقع رصد سے عالم
بالاسد ہمارے اور زرافہ کبریٰ واقع مصر میں شیخ ابراہیم اقطع کی قبر کے قریب جو دلیہ
کے نزدیک ہے دفن ہوئے۔

(۳۰۹) شیخ علی سدار رضی اللہ تعالیٰ عنہ

یہ اپنے تلمیذین جو حارثۃ الروم میں دروازہ مرویہ کے قرب میں ہے مدفون
ہیں پہلے سیر کی بتیان بیجا کرتے تھے بعد کا خانہ نشین ہوئے اور لگ ان کی زیارت
کو آیا کرتے تھے۔ اور ششہ سات سو اٹھتر ہجری میں اس دارقانی سے عالم جاویدانی کو
سدا ہارے۔ ایک مرتبہ ایک شخص نے ان سے ہندی مانگی تو اوہوں نے سیر کی
بتیان دین۔ اوس شخص نے واپس کر دین اور کہا کہ یہ سیر کی بتیان ہیں مجھے تو دلو
کے لئے ہندی چاہئے اوہوں نے کہا کہ پہلے پیرنگو سیر ہی کی بتیان درکار ہوگی
تم کو ہندی کی ضرورت نہیں ہے۔ چنانچہ آخر شب کو دولے نے قضا کی اور وہی
بتیان اوس کے غسل میں کام آئیں۔

(۳۱) شیخ ابوالحسن شاذلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

ان کا نام علی بن عبد اللہ بن عبد الجبار شاذلی (رشین و ذال سے جو دونوں نقطہ دار ہیں) ہے۔ اور شاذل افریقیہ کے ایک گاؤں کا نام ہے۔ یہ بصیر زاهد متقیم اسکندریہ اور سلسلہ شاذلیہ کے شیخ لطائفہ۔ عالی مقدار مشہور دیار و امصار تھے۔ ان کی عبارتیں رموز سے مامور ہیں۔ ابن تیمیہ نے اپنا تیراں پر چلایا تھا لیکن انہوں نے اس کو اسی پر لٹا دیا۔ شیخ نجم الدین اصفہانی اور ابن مثنیٰ وغیرہا کی صحبتوں میں رہے۔ اور کئی حج کئے اور حج ہی کے ارادے سے جا رہے تھے کہ عیذاب کے صحرا میں عاصم ملک عدم۔ اور ۶۵۶ھ چھ سو چھپن ہجری کے شہر ذیقعدہ میں اسی جگہ دفن ہوئے۔ شیخ تاج الدین بن عطار اللہ اور ان کے شاگرد ابوالعباس نے ان کے حالات میں مستقل کتاب لکھی ہے۔ اور میں جو کچھ لکھوں گا وہ اوسیکہ خلاصہ ہو گا۔

اب میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں کہ انہوں نے کتاب لطائف المنن میں شیخ ابوالحسن رضی اللہ عنہ کے حالات اس طور پر لکھے ہیں کہ اپنے زمانہ کے قطب اپنے وقت میں اہل عیان کے علم بردار گروہ صوفیہ کی محبت سید ہی راہ پر چلتے والوں کے لئے سہارا۔ عارفین کی تربیت۔ بڑے بڑے لوگوں کے پیر۔ زمرہ اسرار۔ معدن انوار۔ قطب غوث جامع ابوالحسن علی شاذلی رضی اللہ عنہ جب تک کہ علوم ظاہرہ کے مناظرہ کے لئے مستعد ہوئے اس گروہ کی راہ میں داخل نہ ہوئے۔ اور شیخ ابو عبد اللہ بن نعمان نے ان کی قطبانیست کی گواہی دی تھی۔

اور اس طریقہ میں عجیب و غریب باتیں لائے۔ شیخ تقی الدین ابن دمیق العید رضی اللہ عنہ کہا کرتے تھے کہ میں نے کسی کو شیخ ابوالحسن شاذلی رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر اللہ کا عارف نہ پایا۔ ذیل میں اونکے کچھ کلام درج کئے جاتے ہیں۔

استغفار کو اپنے اوپر لازم کر لو گو کوئی گناہ سرزد نہ ہوا ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار سے نصیحت حاصل کرو کہ اپنے پہلے اور پچھلے گناہوں کی بخشائش کی نسبت یقین ہو جانے اور بشارت آ جانے کے بعد ہی آپ آمرزش چاہا کرتے تھے۔ اور جب معصوم کا جو کبھی گناہ کے پاس ہی نہ پٹکے یہ حال تھا تو جو لوگ کسی وقت عیب و گناہ سے خالی نہیں ہیں اونکا کیا پوچھنا ہے۔

جب تمہارا کشف کتاب سنت کا معارض ہو تو کتاب و سنت پر جے رہو اور کشف کو ترک کرو اور اپنے نفس سے کہو کہ اللہ تعالیٰ نے کتاب و سنت میں میرے لئے بچنے کی ضمانت فرمائی ہے اور کشف الہام اور نیز مشاہدہ کی جانب میں اسکی ضمانت نہیں فرمائی ہے۔ علاوہ برین اس پر اجماع ہے کہ کشف یا الہام یا مشاہدہ پر عمل کرنا مناسب نہیں ہے مگر کتاب و سنت سے ملا لینے کے بعد۔

نحراے عینا ب میں خضر علیہ السلام سے میری ملاقات ہوئی تو انہوں نے مجھے کہا کہ اے ابوالحسن اللہ تعالیٰ کا لطف جمیل تیرے ساتھ ہے اور وہ سفر و حضر میں تیرے ہمراہ ہے۔

جب حق کے ہاتھ تجھے کھینچیں تو دیکھو خبردار غیبی حقائق کے لئے محسوسات سے دلیل نہ طلب کرنا اور اون کو رد نہ کرنا ورنہ جاہل رہو گے اور اس سے بچتے رہنا کہ ان میں سے کسی میں عقل کے ذریعے داخل ہو۔

جب تیجہ کوئی ایسی حالت پیش آئے جو تم کو اللہ سے روکے تو ثابت قدم رہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”مسلمانین جب کسی قوج سے تمہاری طبیعت پر ہرج بایا کرے تو ثابت قدم رہو اور اللہ کو بہت یاد کرو تاکہ تم فلاح پاؤ“

جس علم سے تمہارے دل میں خطرات پیدا ہوں اور نفس کا سیلان اور اسکی طرف متوجہ ہو اور طبیعت کو اس میں فراتا ہوا دسکو ہیکو گو وہ حق ہو اور اللہ کے اوس علم کو جس کو اوس نے اپنے رسول پر اتارا تھا اور رسول و خلفاء و اصحاب و تابعین کا جو اونکے بعد ہوئے اور ان امامان ہادی کا اقتدار جو نفسانی خواہش اور اسکی پیروی سے مبرا تھے تو گمان و شک و وہم اور اون جو ٹے و دعویٰ سے بچ گئے جو سید ہی راہ اور اوس کے حقایق سے گمراہ کر نیو اے ہیں۔ اور اگر تم خدا کے بندہ ہو اور تمہارے پاس نہ علم ہے نہ عمل تو تمہیں کچھ پرواہ نہیں ہے۔ علم میں سے وحدانیت کا علم اور عمل میں سے اللہ تعالیٰ کی محبت اور اوس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور صحابہ کی محبت اور جماعت کی نسبت حق ہوئے کا اعتقاد میں کرتا ہے۔ ایک شخص نے پوچھا تھا کہ یا رسول اللہ قیامت کب آئے گی؟ تو آنحضرت نے فرمایا کہ تم نے اوس کے لئے کون سا سامان مہیا کیا ہے اوس نے کہا کہ کچھ ہی نہیں مگر اتنی بات ہے کہ میں اللہ اور اوس کے رسول سے محبت رکھتا ہوں اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد کیا کہ ”اومی اوسی کے ساتھ رہیگا جس سے اوس کو محبت ہے“

ع۔ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قَامْتُمْ فِئَةً فَاتَّبِعُوا أَوْ أَدْكُرُوا ۖ وَاللَّهُ كَثِيرٌ عَلَّامٌ الْغُيُوبِ

پارہ دہم رکوع دوم (سورہ انفال کی بیست و نواں آیت)۔

جب تجھے کثرت سے خطرات و وسوسے گزریں تو یہ پڑھا سُبْحَانَ الْمَلِکِ
 الْخَلَّاقِ اِنْ يَشَاءْ يُدْهِبْکُمْ وَاَیَاتِیْ نَخْلُقْ جَدِیدٌ وَمَا ذَلِکَ عَلَی اللّٰهِ بِعَزِیزٍ
 رپاک ہے بادشاہ سب کا پیدا کرنے والا اگر چاہے تو تم کو مٹا کر نئی خلقت کو
 لے آئے اور یہ خدا پر کچھ دشوار نہیں ہے)

جینا تک کہ یہ نہ ہو کہ تمہارے قلب میں تمہارے علم اور تمہارے جد و جہد کے ساتھ
 کوئی تعلق باقی نہ رہے اور اللہ تعالیٰ کے سوا سب کے نامید نہ ہو جاؤ اس وقت
 تک تمکو نہ روحانی راحت پہنچے گی نہ مدد اور نہ مردوں کا مقام نصیب ہوگا۔
 گناہوں کی بلا میں پڑنے سے بچنے کے لئے سب مضبوط قلعہ استغفار ہے
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”اور خدا ایسا نہیں ہے کہ تم ان لوگوں میں سے ہو اور وہ
 ان کو عذاب دے اور اللہ ایسا نہیں ہے کہ لوگ معافی مانگتے رہیں اور وہ اوکو
 عذاب دے۔“

جب تیری زبان پر ذکر اگر ان گزرے اور تیری گفتگو میں لغو کی کثرت ہو اور تیری
 نفسانی خواہشوں میں تیرے اعضا کو انبساط حاصل ہو اور تیرے مصالح میں غور
 فکر کا دروازہ بند ہو جائے تو سمجھ لے کہ یہ تیرے بھاری گناہوں یا تیرے دلمین
 نفاق موجود رہنے کے سبب ہے اور تیرے لئے کوئی تدبیر نہیں ہے مگر طہارت

ع و مَا کَانَ اللّٰهُ لَیْعِذَ بِہُمْ وَاَنْتَ فِیْہُمْ وَاَنْتَ فِیْہُمْ وَاَنْتَ فِیْہُمْ وَاَنْتَ فِیْہُمْ ۝

پارہ ۹ نمبر کوخ ہجید ہم (سورہ انفال کی تیسویں آیت) ۱۲

واصلاح اور اللہ کا سہارا پکڑنا اور اللہ تعالیٰ کے دین میں خلوص برتنا کیا تو اللہ تعالیٰ کا یہ قول نہیں سنا ہے اَلَّذِينَ تَابُوا وَاصْلَحُوا وَاتَّقَوْا بِاللّٰهِ وَاخْلَعُوا لِيْهِمْ قُلُوْبُكَ مِمَّ الْمُؤْمِنِيْنَ ہاور ”من المؤمنین“ نہ فرمایا اگر صاحب علم ہو تو اسپر غور کرو۔ اپنے پروردگار کے ساتھ جگرٹا کرنے سے باز آؤ موجد ہو جاؤ گے۔ ارکان شرع پر عمل کرو سنی ہو جاؤ گے۔ اور دونوں کو جمع کرو محقق ہو جاؤ گے۔

مجھے کہا گیا کہ اے علی روئے زمین پر فقہ کی کوئی مجلس عز الدین بن عبد السلام کی مجلس سے اور علم حدیث کی کوئی مجلس شیخ عبد العظیم متذری کی مجلس سے اور علم حقائق کی کوئی مجلس تیری مجلس سے زیادہ پر رونق نہیں ہے۔ جو شخص اس امر کو دوست رکھتا ہو کہ اللہ تعالیٰ کی ملکیت میں اس کا گناہ نہ کرے وہ یہ پسند کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مغفرت و رحمت ظاہر نہو اور نہ اس کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کا ظہور ہو۔

جب تک کہ تم دنیا و اہل دنیا سے پرہیز و زہد نہ کرو گے ولایت کی خوشبو نہ سونگھو گے۔

قبضہ کے اسباب تین ہیں گناہ جب کا ارتکاب تم نے کیا ہو یا دنیا جو تم سے

مگر جن لوگوں نے توبہ کی اور اپنی حالت درست کر لی اور اللہ کا سہارا پکڑا اور اپنی دین کو خدا کی اسطے خالص کر لیا تو یہ لوگ مسلمانوں کے ساتھ ہونگے۔ (پانچواں پارہ اثمار مہوان رکوع) سورۃ نساء کی ایک سو چالیسویں (۱۴۷) آیت - ۱۲ - مترجم

عصہ - حالت و امید و بیم سے تڑپ کر نیکے بعد کی ”قبض و بسط“ دو حالتیں ہیں پس عارف کیلئے قبض و بسط ایسی چیز جیسا مستامن کے لئے خوف۔ اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ خوف ورجاء امید و بیم آئندہ کے مکروہ یا محبوب امر سے متعلق ہو تا ہے۔ اور قبض و بسط امر و وجودنی الوقت کے متعلق ہوتا ہے جو عارف کے قلب پر غالب ہو یعنی وارد غیبی۔ مترجم۔

۵۔ دیکھو ترجمہ اس میں ہے کہ یہ لوگ مثل انہوں کے ساتھ ہونگے۔ ”یہ نہیں ہے کہ جو مسلمانوں میں سے ہونگے۔ مستخرج

چلی گئی ہو یا کوئی شخص جو تم کو تمہاری جان یا آبرو کی نسبت اذیت دیتا ہو۔ پس اگر تم نے گناہ کیا ہے تو استغفار کرو۔ اگر تم سے دنیا چلی گئی ہے تو اپنے رب کی طرف رجوع کرو۔ اور اگر تم نے ظلم کیا ہے تو صبر و تحمل کرو وہ تمہاری دوا ہے۔ اور اگر اللہ تعالیٰ تم کو قبض کے سبب پر مطلع نہ فرمائے تو اجراء احکام الہی کے نیچے ٹھہرے رہو وہ چلتا ہوا بادل ہے

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور عرض کیا یا رسول اللہ متابعت کی حقیقت کیا ہے آنحضرت نے فرمایا کہ ہر شے کے نزدیک ہر شے کے ساتھ اور ہر شے میں متبوع کا دیکھنا۔

پیروہ ہے جو تم کو راحت کی راہ دکھائے نہ وہ جو منیبت کی۔

جس نے اللہ تعالیٰ کی طرف ہجر اس صورت کے جس صورت سے رسول اللہ علیہ وسلم بلاتے تھے بلایا وہ بدعتی ہے۔

بڑے لوگوں کے ساتھ بیٹھنے والے کے آداب میں سے یہ ہے کہ اونکے مخالفین سے کنارہ کش رہے اور انہیں کی طرف مائل نہ رہے اور انہیں سے محبت و خصوصیت رکھے اور انکے عقائد کی نقیض سے باز آئے۔

جب تم علماء کے ساتھ بیٹھو تو ان سے باتیں نہ کرو مگر علوم منقولہ و روایات صحیحہ کی اس طرح سے یا تم اور ملفائدہ پہنچاؤ گے یا وہ تم کو اور ان سے غایت درجہ کا نفع بھی ہے اور جب تم عایدون و زاہدون کے ساتھ بیٹھو تو ان کے ساتھ تم بھی زہد و عبادت کے مصلے پر بیٹھو اور جس چیز کے وہ عادی ہوں اور اس کو انہیں کرنے دو اور جس چیز کو وہ دشوار سمجھتے ہوں اس کو ان پر آسان کرو اور معرفت

میں سے جس چیز کا فراوان ہوئے نہ چکھا ہو وہ اونکو چکھا وہ۔ اور جب تم صدیقوں کے ساتھ بیٹھو تو جو کچھ تم جانتے ہو اسکو چھوڑ دو تو علم مکین تک پہنچ جائو گے۔
جب فقیر نے اپنے نفس کی بچ کی اور اس کی طرف سے جواب دیا تو وہ اور مٹی دونوں یکساں ہیں۔

جو فقیر بیخ وقتی نمازوں میں حضور جماعت کا برابر پابند نہ ہو اس کا اعتبار نہ کرو۔
جس شخص پر اپنے ارادہ کا شہود غالب ہو گا اسکی عزیمتیں مراد کی سرحدت و کثرت اور اس کے انواع کے اختلاف کی وجہ سے فسخ ہو کرین گی۔ اور کونسا وسیع وقفہ اسکو ملے گا کہ وہ ارادہ باندھے گا یا توڑے گا یا اپنے امور میں سے کسی کا عزم کرے گا یا نیت کرے گا کیونکہ اس کے ارادے متعدد اور اس کے صفات مضاعف ہونگے۔ تمکو اس شخص کے نور سے کیا نسبت جنہوں نے اپنے رب کے نور سے نظر کی اور وسعت حاصل کی اور منظور الیہ نے اونکو اس سے باز نہ رکھا جس کے ذریعے سے نظر کی تھی چنانچہ انہوں نے ارشاد فرمایا کہ کوئی شے نہ ہوئی اور کوئی شے نہ ہوگی مگر میں نے اسکو دیکھا ہے الحدیث۔

جب تم کو اپنے احوال باطنہ یا ظاہر دین سے کوئی اچھے معلوم ہوں اور تم کو اس کے زائل ہو جانے کا اندیشہ ہو تو مَا شَاءَ اللہ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللہ پڑھا کرو۔

تحقیقین کا درد ہوا کا درد کرنا اور مولیٰ کی محبت سے اور محبت تمہیں چاہتی کہ عاشق کو معشوق کے سوا کسی کے کام میں لگائے۔ اور اک دوسری روایت میں ہے کہ تحقیقین کا درد تمام وقتوں میں حق کے ذریعے سے نفس کا باطل سے پیہیزنا ہو۔ عالم کے لئے اس گروہ کی راہ میں چلنا کمال کو نہ پہنچیں گے مگر یادِ صالح یا سیرِ ناصح

کی صحبت میں۔

ایک وقت کی عبادت کو دوسرے وقت پر نہ ٹالنا اور نہ اس کے یا اس کے
مثل کے قوت ہو جانے کی سزا میں گرفتار ہو سکر کہہ کر نہ کہہ سکتے۔ بے اس وقت کو ضائع کیا
حالانکہ ہر وقت کے لئے ایک خاص حصہ ہے پس حق بندگی ربوبیت کے حکم سے
اپنے حق کو چاہتا ہے۔ اور عمر رضی اللہ عنہ جو دترین آخر شب تک دیر کرتے تھے تو یہ
اون کی عادت جاریہ اور سنت ثابۃ تھی جس کو اللہ تعالیٰ نے اون کے لئے اسی وقت
لازم کر دیا تھا مگر اس شرط کے ساتھ کہ اس کی نگہداشت کریں اور تکیہ بات
کمان نصیب ہو سکتی ہے تمہارا میلان تو آرام و راحت کی طرف اور بھجان شہوت
کی طرف ہے اور شاہد اسے عقل ہے بیہات بیہات بیہات۔

یہ کہا کرتے تھے کہ جو شخص دونوں جہان کی عزت چاہے اس کو چاہئے کہ دونوں
بھی ہمارے مذہب میں آجائے۔ اس پر ایک شخص نے ان کے کہا کہ میں نے اس کی
کیا صورت ہے اونہن نے کہا کہ نم ہون کو اپنے دل سے نکال دو اور دنیا سے
اپنے بدن کو آسائش و اس کے بعد جس طرح چاہو رہو کیونکہ اللہ تعالیٰ اس بندہ پر
عذاب نہیں کرتا جو فروتنی کے ساتھ مکان سے آرام لینے کے لئے پاؤں پھیلانے وہ تو
اوس کو عذاب دیتا ہے جس کے پاؤں پھیلانے میں تکبر ملا ہو اور۔

یہ راہ نہ رہبانیت کی ہے اور نہ جو اور بھوسا کمانے کی یہ تو اوامر پر صبر اور ہدایت
کی نسبت یقین سے طے ہوتی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَجَعَلْنَا هُمْ اٰلِمْةً

۱۷ اکیسویں پارہ کا سولہواں رکوع (سورہ سجدہ کی چوبیسویں آیت) اور ہم نے ان میں سے پیشوا بنائے
تھے کہ ہمارے حکم سے ہدایت کیا کرتے تھے جبکہ وہ ایمان پر صبر کرتے رہے اور ہماری آیتوں کا یقین ہی رکھتے

يَهْدِيكَ إِلَىٰ بَابِكَ لِأَنَّكَ تَدْرِي أَنَّا بِبَابِكَ قَائِمُونَ ه

جس کے علم سے عمل (یعنی اپنے پروہگار کی طرف سے احتیاج اور نفع کے ساتھ ساتھ) نہ بڑا ہو بلکہ مہلک نہ ہو بلکہ نفع دہک ہے۔

پاک ہے وہ جس نے ہر شے میں نفع کو اپنی مصالحت سے اور بی طرح پیدا کیا جس طرح مفسدون کو اپنے فساد سے۔

مومنوں کی جماعت کو نہ چھوڑو گو وہ گنہگار یہ کار ہی کیوں نہوں اور ان پر حسد و وقایم کرو اور اگر ان کو چھوڑ دو تو ان پر رحم کر کے نہ کہ ان سے اپنے آپ کو بڑا سمجھو اور ان کی سزائش کے خیال سے۔

یہ کار مسلمانوں کے یہاں ناکہ بانا گواہ اور مشرکوں کے یہاں ناکہ بانا گواہ اور حجرا سود کو دیکھو کہ وہ سیاہ نہیں ہوتا ہوا نہ لکڑی نہ ہی کا ہاتھ لگنے سے نہ مسلمانوں کا۔ یہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک ہاتھ کو سنا کہ وہ کہتا ہے کہ گناہ تم اراے والوں کے ساتھ اڑو گئے حالانکہ میں سننے والا قریب ہوں اور میرا بچان لینا ہی تجھ اولین و آخرین کے علم سے ہے پروا کر دیکھا سواے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ظلم اور انبیاء علیہم السلام کے علم کے۔

ایک مرتبہ ان سے پوچھا گیا کہ آپ کے پیروں میں تو انہوں نے کہا کہ پہلے میں اپنے آپ کو شیخ عبدالسلام بن مشیش کی طرف منسوب کیا کرتا تھا مگر اب کسی کی طرف منسوب نہیں کرتا بلکہ دس دریاؤں میں تیرا کرتا ہوں محمد ابو بکر عمر عثمان علی جببریل میکائیل عزرائیل اسرافیل اور روح الکبر۔

شیخ ابو العباس مری کا قول ہے کہ شیخ عبدالسلام بن مشیش نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سفر بزمین قتل ہوئے آنکھوں میں ابی الطھاجرن سے قتل کیا۔

اور شیخ ابوالحسن شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ قول ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نسبت ظالم یقین
اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک مسدود تیری قسمت کی ایک نشانی یہ ہے کہ جس کام سے تو خدا تعالیٰ
کے نزدیک ذلیل نہواور کج راہ لوگ اوسکو برا سمجھتے ہوں اوسکے کرنے میں سچے خلق
سے عار نہ آئے مثلاً بازار سے اپنا سودا سلنا اور کھانا پکانے کو لکڑیاں چنکر اور اپنے
سر پر کہہ کے لے آنا اور کسی ضرورت کے لئے اپنی بیوی کے ساتھ پیادہ پا بازار جانا
اور اوس کے پیچھے گدھے پر تھرا سوار ہونا وغیرہ اور جو کام ایسے ہیں کہ اون سے
خلق کی آنکھوں میں تمہاری ذلت ہو اور شریعہ کو افسوس اعتراض ہو وہ ظالم یقین میں
سے نہیں ہے اُسکا ارتکاب نہیں چاہیے۔

اگر تو مومن صاحب یقین ہے تو سب کو دشمن قرار دے جیسا کہ ابراہیم علیہ الصلوٰۃ
والسلام نے کہا تھا کہ ”یہ سب میرے دشمن ہیں مگر رب العالمین“
سچے صاحب یقین کو اگر روئے زمین والے جہلا میں تو اس سے اوسکی تمکین
میں زیادتی ہی ہو۔

جو شخص کرامات کا طالب ہو تا اور اپنے دل میں اونکا خیال لاتا ہے اوسکو نہیں
ملتی اور نہ اوس کو جو اون کی طلب میں اپنے نفس سے کام لے یہ تو اوسکی کو عطا ہوتی
ہیں جو نہ اپنے نفس پر نگاہ رکھتا ہے اور نہ اپنے عمل پر اللہ تعالیٰ کی محبت میں مشغول
اوسکے فضل پر نگاہ رکھنے والا اپنی ذات اور اپنے عمل سے ناامید ہوتا ہے۔ اور کبھی
ایسے شخص سے بھی کرامت ظاہر ہوتی ہے جو اپنے ظاہر پر مستقل رہتا ہے گو اُس

س۔ فَأَتَيْنَاهُ عَبْدُ اللَّهِ الْأَرْبَعُ الْعَالَمِينَ

کے باطن میں نفس کی چوریان ہوں جیسا کہ اوس عابد کو واقع ہوا تھا جسے پانچ سو یزید تک جزیرہ میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کی تو اوس سے کہا گیا میری رحمت سے میری جنت میں داخل ہو۔ اس پر اوس نے کہا کہ تمہیں بلکہ اپنے عمل سے۔

ایمان اور سنت کی متابعت سے بڑھ کر ایمان کوئی گراست ہی نہیں ہے اور جس کو یہ دو باتیں عطا ہوں اور وہ ان کے سوا اور باتوں کا مشتاق ہو وہ جو مافستری بندہ یا صواب کے علم میں برسر خطا ہے اور اوس کی مثال ویسی ہی ہے کہ جس شخص کو بادشاہ کے حضور میں جانے کی عزت ملی وہ چار پائون کے درست کر نیک مشتاق ہوا۔ جس کرامت کے ساتھ اللہ سے اور اللہ کی جانب سے رضامندی اور اللہ کے لئے اور اللہ سے محبت نہ ہو ایسی کرامت والا صاحب استدراج مغرور یا ناقص ہلاک ہونے والا ہے۔

قطب کے لئے پندرہ کرامتیں ہیں پس جو شخص انکے ایمان میں سے کسی ایک کو پہنچ کرے اوسکو چاہئے کہ یہ دیکھائے کہ اوسکو رحمت، بصمت، خلافت و تائید کی مدد کرنے والوں اور حاملان عرش عظیم کی مدد کرنے والوں سے مدد پہنچتی ہے۔ اور حقیقت ذات اور احاطہ صفات کا اُسکو کشف ہوتا ہے اور وہ اس کرامت سے سرفراز ہے کہ دونوں وجود اور اول سے انفصال اول اور جواس سے انتہا تک متصل ہے اور جواس میں قائم ہے اوس کے درمیان حکم جاری کرتا اور فیصلہ دیتا ہے اور وہ حکم ماقبل و حکم البعد اور اوس شخص کے حکم سے واقف ہے۔ جبکہ قبل ہے اور بعد۔ اور اُسکو علم البعد حاصل ہے اور یہ وہ علم ہے جو ہر علم اور ہر معلوم محیط ہے اور سب اول سے شروع ہو کر منہما کے سر تک پہنچا اور اوس کی طرف لوٹا ہے۔

میں نے غیب کی آواز سے سنا کہ اگر تو میری بخشش و عنایت چاہتا ہے تو میری طاعت کی پابندی اور میری نافرمانی سے روگردانی اپنے اوپر لازم کرے۔
 ایسا معلوم ہوا کہ گویا میں اللہ عزوجل کے سامنے کھڑا ہوں اور اس نے کہا کہ
 کوئی چیز میں میرے مکر سے بے غم نہ ہو گویا میں سب سے اچھے آدمیوں میں سے ہوں کیونکہ احاطہ کرنے والے
 میرے علم کا احاطہ نہیں کر سکتا اور اسی طرح لوگوں نے مراتب میں ترقی کی ہے۔
 کسی علم یا کسی مدد کی طرف مائل نہ ہو اور اللہ کے ساتھ رہو اور اس سے بچا رہو کہ
 تو اپنے علم کو اس غرض سے پھیلا دے کہ لوگ تیری تصدیق کریں بلکہ اپنے علم کو اس
 لئے پھیلا کہ اللہ تعالیٰ تجھے سچا سمجھے۔

دنوں میں علوم اوی طرح ہیں جس طرح روپے پیسے ہاتھوں میں اگر اللہ تعالیٰ چاہے
 تو اس سے تمکو نفع پہونچا دے اور اگر چاہے تو ضرور پہونچا دے۔
 یہ کہتے ہیں کہ ایک شب کو میں یہ آیت پڑھ کر سو گیا ^ع اَتَّبِعْ اَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ
 اللہ تعالیٰ نے نیکو صبر اللہ شیعاً ط (اور ان لوگوں کی خواہشوں پر نہ چلو جن کو علم نہیں
 اللہ کے مقابلے میں یہ لوگ تمہارے کچھ ہی کام نہیں آسکتے) تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ آپ فرماتے ہیں کہ میں ان لوگوں میں سے ہوں جو جہنم
 میں اگر اللہ کے مقابلے میں تمہارے کچھ ہی کام نہیں آسکتے۔

جو شخص کمال کے درجوں پر پہونچنے کے قبل پورے طور سے خلق کی طرف مڑکا
 وہ اللہ تعالیٰ کی نظر سے گرا اس لئے اس بھاری بیماری سے پرہیز کر دینا کہ جس سے
 لگ اس میں پسینے اور مشہور ہو جانے اور ہاتھ کوچھ مے جانے پر قانع ہو گئے اس لئے

اوں جرموں سے زیادہ بہتا ہے جو گناہوں اور کثرت مخالفت کے سبب ہوتے
ہیں اور اُن کے لئے رہی کفایت کرتا ہے جو ان سے طاعات و دعاؤں کی اجابت
و تمکین کی طرف مہبت کا ظہور ہوتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ ناپسند و متنفر
ہے جو صبح کے وقت طاعات کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی چاہیسی اس لئے کرتا ہے
کہ اس سے اپنی مسرت چاہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے خالص خدا کی کو فراموش
مذکر مکر اسی کی عبادت کئے جاؤ۔ مگر لو کہ خالص فراموشی خدا ہی کیلئے ہے
اللہ تعالیٰ کے عارف کو حظِ خدا نفس منقض نہیں کرتے کیونکہ وہ کچھ پسند لیتا اور
جو کچھ ترک کرتا ہے اس میں وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے مگر اوس صورت میں
کہ یہ حظِ خدا گناہ ہوں۔

جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کو ذلیل کرتا ہے تو اوس کے حظِ خدا نفس کو ظاہر کرتا
اور اوس کے دین کے عین کو ڈانٹ دیتا ہے پس وہ اپنی خواہشوں میں پلٹے
کھاتا رہتا ہے یہاں تک کہ ہلاک ہو جاتا اور سمجھتا نہیں ہے۔

جب عارف بد جہ غفلت کے ایک سانس یا دو سانس بھی ذکر کو ترک کرتا ہے
تو اللہ تعالیٰ اوس پر شیطان کو مسلط کر دیتا ہے اور وہی اوس کا صاحب ہو جاتا ہے
لیکن جو عارف نہیں ہے اوس کی اس قسم کی باتوں سے چشم پوشی کی جاتی اور
مواخذہ نہیں کیا جاتا مگر جب ایک دقیقہ یا دو دقیقے یا ایک زمانہ یا دو زمانے یا ایک
گٹری یا دو گٹریں علیٰ اختلاف المراتب گذر جائیں۔

عَنْ قَائِدِ اللَّهِ خَلِصًا لَكَ الْبَيْتُ ۝ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْبَيْتُ الْخَالِصُ ط سورة نمر کی دوسری تفسیر

آئین (پارہ ۲۳ - رکوع ۱۵) مترجم

بعض اولیا ایسے ہیں جو جو جام کے دیکھنے ہی سے نشہ ہو جاتا ہے اور وہ پھر
 اسے چکھتے بھی نہیں ہیں پھر شراب کو چکھنے اور اس سے چمک جانے کے بعد
 کیا حال ہوتا ہوگا۔ اور جانا چاہیے کہ بہت تھوڑے آدمی چمک جانے کے طلب
 کو سمجھتے ہیں۔ یہ اوصاف کے اوصاف کے۔ اخلاق سے اخلاق کے۔ انوار سے انوار
 کے۔ اسماء سے اسماء کے نعتوں سے نعتوں کے۔ اور افعال سے افعال کے
 مل جانے کا نام ہے۔ اور جو بیٹا ہے وہ قلب پھون اور رگون کا اس شراب سے
 اس قدر سیراب ہو جاتا ہے کہ نشہ ہو جائے۔ اور جام یا پیالہ حق تعالیٰ کی وہ معرفت
 ہے جس میں خالص چینی ہوئی شرابِ طہور اپنے خاص بندوں میں سے جسکو
 چاہتا ہے دیتا ہے پس پینے والا کبھی اس پیالہ کو صوفی مشاہدہ کرتا ہے اور کبھی معنوی
 طور پر اور کبھی علمی طرز پر صورت تو جسموں اور نفسوں کا حصہ ہے اور معنویہ دلوں
 اور عقولوں کا اور علمیہ ارواح اور اسرار کا۔ ہائے وہ کیسی عمدہ شراب ہے کیا اس کی
 شیرینی ہے نہ ہے نصیب اس کے جس نے اسکو نوش کیا۔

دیکھو اپنے آپ کو بار بار گناہ میں پڑنے سے بچاؤ کیونکہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی حد و انت
 سے تجاوز کرتا ہے وہی ظالم ہے اور ظالم امام نہیں ہوتا اور جس نے گناہ ترک کے
 اور جس میں اللہ تعالیٰ نے اس کو مبتلا کیا ہے اس پر صبر کیا اور اللہ تعالیٰ کے
 وعدہ و وعید کا یقین کیا وہی امام ہے گو اس کے پیرو تھوڑے ہیں۔

ایک ہی مرید جس میں اس کی صلاحیت ہو کہ تمہارے اسرار کے رکھے جائے
 کا محل ہو ایسے ہزار مریدوں سے بہتر ہے جس میں اس کی صلاحیت نہ ہو۔

ہم تو اللہ تعالیٰ کی طرف ایمان و ایمان کی بصیرتوں سے دیکھتے ہیں اس لئے

ہم دلیل و برہان سے بے نیاز ہیں اور ہم اللہ تعالیٰ ہی کو مخلوقات کی دلیل بنانے لگے ہیں کیا بادشاہ معبود حق کے سوا کوئی اور چیز بھی وجود میں ہے اس لئے اون کو نہ دیکھو اور اگر انکا دیکھنا لادبی ہو تو اون کو اسی طرح دیکھو جس طرح ہوا میں ذروں کو اڑتے دیکھتے ہو کہ اگر انکو چھو تو کچھ بھی نہ ملے۔

اللہ تعالیٰ کے انوار سے جسکا قلب معمور ہو جاتا ہے اس کی بصیرت اُن نقصانوں اور ربائیوں سے اندھی ہو جاتی ہے جو اسکے مؤمن بندوں میں مقید ہیں۔ کوری دور ہوئی اور معنی کی بنیائی آئی پس اللہ تعالیٰ کی طرف نگاہ کرو وہی تمہارا لطبا و ماویٰ ہے اسلئے نگاہ کرو تو اس کی طرف اور سنو تو اس سے سنو اور باتیں کرو تو اس کی باتیں کرو اور اگر موجود ہو تو اس کے پاس موجود ہو اور اگر نہ ہو تو اس کے سوا کوئی چیز نہیں ہے۔

بصیرت کا یہی وہی حال ہے جو بصارت کا یعنی جس طرح آئینہ میں ادنیٰ سی چیز کے پڑ جانے سے نظر میں فتور واقع ہوتا ہے گو وہ اندھا پن کے درجہ تک نہ پہنچے اسی طرح برائی کی صفات کا خطرہ بصیرت کی نگاہ میں خلل انداز ہوتا اور فکر و ارادہ کو دھندلا کر دیتا اور نیکی کو سر سے غائب کر دیتا ہے اور اس پر عمل کر لینا صاحب بصیرت کے اسلام کا ایک حصہ زائل کر دیتا ہے اور اگر اس برائی پر جہاد تو اسلام حصہ حصہ کر کے زائل ہوتا رہتا ہے اور جب علما و صالحین کی بدگوئی اور حبِ جاہ اور ظالموں کے نزدیک منزلت حاصل کرنے کے لئے اون کی دوستی تک اس کی انتہا پہنچی تو سارا اسلام اس سے رخصت ہوا اور ہرگز اس کے ظاہری صلاح و تقویٰ سے دھوکا نہ کھانا کیونکہ اس میں جان نہیں ہے اسلام کی جان تو اللہ اور

اوس کے رسول کا عشق اور آخرت اور اللہ کے نیک بندوں کی محبت ہے۔
 اللہ عز و جل کی نظر ایسی ہے کہ کوئی چیز اوس سے عمدہ نہیں ہوتی ہے مگر اسی
 نے اوس کو پیدا کیا ہے اور نہ کوئی چیز اس میں ٹھہرتی ہے اور نہ منظور سے ٹرتی ہے
 اور سکا رتبہ اس سے کہیں اعلیٰ ہے کہ اوس میں قصور و نقو و تجاوز و حدود
 کو دخل ہو۔

چیزوں کو صفات میں اسی طرح مقرر تصور کرو جس طرح وہ اپنے وجود سے
 پہلے تھیں بعد اوس کے نگاہ و ڈراؤ تو کیا ٹکاؤ؟ اس کے لئے کوئی مقام یا ہستی کی
 کوئی ہستی یا اوس چیز کی کوئی شان دکھائی دے گی؟ بس یہی حال وجود کے بعد
 ہی ہے۔

جو شخص اپنے دل کی آگاہی کے کمال جانے کا سعی ہو اور اللہ تعالیٰ کی طاعت
 میں بناوٹ کرے اور خلق اللہ کے مال کی طمع رکھے وہ ہوتا ہے۔
 قصوف نفس کو بندگی کا جو گر کرنا اور احکام ربوبیت کی طرف پھیر لانا ہے۔
 صوفی اپنے وجود کو اسی طرح دیکھتا ہے جس طرح ہوا میں اڑنے والے
 ذروں کو نہ موجود ہے اور نہ معدوم اور اس حالت کے مطابق رکھتا ہے جس پر وہ
 اللہ تعالیٰ کے علم میں ہوتا ہے۔

ان سے حقائق کی نسبت سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا کہ یہ معانی ہیں جو قلب
 میں قائم ہیں اور جو قلوب کے نزدیک واضح و منکشف ہوتے ہیں وہ غیب
 ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بخشش و انعام ہیں اور انہیں کے ذریعے
 لوگ نیکی و طاعات تک پہنچتے ہیں اور اسکی دلیل آنحضرت کا حارثہ سے پوچھنا

ہے کہ تم نے کیونکر صبح کی انہوں نے کہا کہ حقاً مومن ہونے کی حالت میں صبح کی صبح کی احدث۔

جس نے وجود کو پالیا وہ ہر موجود سے فنا ہو گیا اور جو وجود کے ساتھ ہوا اس کے لئے ہر موجود ثابت ہوا۔

بندوں کے افعال کو اللہ تعالیٰ کے اثبات سے ثابت کرو اور تم کو یہ ضرر نہ کرے گا ضرر تو وہ اثبات کرے گا جو انہیں سکے ذریعے سے اور انہیں کی طرف سے ہو۔

محققین غیر اللہ تعالیٰ کے شہود سے وابستہ رہیں کیونکہ قیومیت کے شہود اور دیومیت کے احاطہ کی تحقیق ان کو اوس سے ہوتی ہے۔

قلب سے ہوا ہو اس کے زائل ہونے کی حقیقت یہ ہے کہ ہر سانس میں بغیر اختیار کر کے اوس حالت کے جس میں وہ شخص ہوا اللہ تعالیٰ کے تقار کی محبت ہو قرب کی حقیقت قرب کے سبب قرب کی عظمت کے باعث قرب سے غائب ہو جاتا ہے۔

جب تک کہ بندہ کے ساتھ خواہشوں میں سے کوئی خواہش اور اپنی شہیتوں میں سے کوئی شہیت رہے گی وہ ہرگز اللہ تعالیٰ تک نہ پہنچے گا۔

اللہ تعالیٰ کے سبب سے اولیاء تمام چیزوں سے بے نیاز ہو جاتے ہیں اور اللہ کے ساتھ ان کی نہ کوئی تدبیر رہتی ہے اور نہ کوئی اختیار اور علماء تدبیرین کر کے اختیار رکھتے نگاہیں دوڑاتے اور نور حاصل کرتے ہیں اور یہ ہمیشہ اپنی عقل و حواس کے ساتھ رہتے اور نیک کام کرتے ہیں اور گوان کے جسم میں اطمینان رہتا ہے مگر ان کے باطن میں کشاکش و منازعت ہوتی ہے اور ان کے احوال کے بیان

کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا مگر ولی اپنی انتہا میں اس واسطے تمہارے لئے انکی
ظاہری نیکو کاری بس کرتی ہے اور ان کے باطنی احوال کی شرح سے اسی پر
کفایت کر لینی چاہیئے۔

کسی امر میں کچھ اختیار نہ کرو اور یہ اختیار کرو کہ کچھ اختیار نہ کرو اور اس مختار سے
اویسی طرح بھاگو جس طرح ہر چیز سے اللہ تعالیٰ کی طرف بہا گتے ہو۔ اور تمہارا رب
پیدا کرتا ہے جو چاہتا ہے اور اختیار کرتا ہے لوگوں کو کچھ اختیار نہیں ہے۔ اور
شہر ع کی کل چینی ہوئی باتیں اور اس کی ترتیبات تو اللہ ہی کی اختیار کی ہوئی
ہیں تم کو اون میں کچھ دخل نہیں ہے اور تم کو ان سے چارہ نہیں ہے۔ سنو اور
اطاعت کرو۔ اور یہ فقہ ربانی اور علم الہی کی جگہ ہے۔ اور جو حقیقت کہ اللہ تعالیٰ
سے ماخوذ ہے اس کے علم کی اس شخص کے لئے کسید ہا ہو یہی زمین ہے
نافہم۔

جو پرہیز گاری کہ تمہارے حق میں علم و نور کی مٹھرنہو اس کا کوئی اجر شمار میں نہ
ہو اور جس بُرائی کے بعد خوف اور اللہ تعالیٰ کی طرف بھاگنا وقوع میں آئے اس کا
کوئی وبال حساب میں نہ ہو۔

جب تک کہ تجھے اوپر نہ چڑھایا جائے اوپر نہ جاوے تیرا قدم پھسل جائیگا۔
بد بخت ترین آدمی وہ ہے جو اپنے مولیٰ پر اعتراض کرے اور اپنی دنیا کی
تدبیر میں پھنسا رہے اور میدانِ مفتی اور اپنی آخرت کے لئے عمل کرنے کو بھول
گیا ہو۔

نفس کے چار مرکز ہیں۔ ایک مرکز خواہش نفسانی کے لئے مخالفتوں میں

ہے۔ دوسرا مرکز خواہش نفسانی کے لئے طاعتوں میں ہے۔ تیسرا مرکز آرام کی سزت میلان میں ہے۔ اور چوتھا مرکز مفروضات کے ادا کرنے سے عاجزی میں ہے اسلئے مشرکوں کو تم جہان پاؤ قتل کرو۔ اور اون کو گرفتار کرو اور روک رکھو اور ہنگامات کی جگہ اولیٰ کی تاک میں بیٹھو۔

اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب بڑی قربت یہ ہے کہ نفس کے ارادہ کو قطع کر دینے کے ذریعہ سے اوس سے مفارقت اختیار کرے اور جس چیز کی اوس کو خواہش ہو اور اوس سے اوس کے زندہ رہنے کی امید کی جاتی ہو اوس کے ترک کے ذریعہ سے اوس سے رہائی چاہے۔

سب زیادہ بد بختوں میں سے وہ ہے جو چاہتا ہو کہ لوگ اس کے ساتھ اس کے کل ارادہ کے موافق معاملہ کریں اور یہ اپنی ذات میں لوگوں کے بعض ارادہ کے موافق بھی معاملہ کرنے کی صلاحیت نہ پائے۔

اور تمہاری ذات سے اپنی تعظیم کا طالب ہو اور اپنی ذات کے تمہاری تعظیم کا طالب نہ ہو اور تمہیں کو تکلیف دینا چاہتا ہو۔

میں خود اپنی ذات کے لئے اپنی ذات کے نفع رسان ہونے سے ناامید ہو بیٹھا ہوں تو کیونکر غیر کے لئے نفع رسان ہونے سے ناامید نہ ہو جاؤں اور اپنے غیر کے لئے اللہ سے امید رکھتا ہوں تو کیونکر خود اپنے لئے اوس سے امید نہ رکھوں اگر تم چاہتے ہو کہ تمہارا قلب زنگ آلود نہ ہو اور تمہیں کوئی رنج و مصیبت نہ آئے

۵۔ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ تَكُونُوا كَالْأَنْصَارِ وَخُذُوا حُمْرَ الْحَنَظِلِ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُم تُنْفَكُونَ

لَكُمْ كُلُّ مَرْدٍ ۝ دسویں پارہ کا ساتواں رکوع (سورہ توبہ کی پانچویں آیت) ۱۲

اور تپ کوئی گناہ نہ رہے تَبَّحَاتِ اللہُ وَ مَحْدَہُ سُبْحَانَ اللہِ الْعَظِیْمِ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ
اللّٰهُمَّ ثَلِثْ عَلَیْہَا فِی قَلْبِیْ وَ اَغْفِرْ لِی ذَنْبِیْ کَثْرَتَہٗ سے پڑھا کرو۔

ہمارے نزدیک کوئی گناہ کبیرہ دو چیزوں سے بڑھ کر نہیں ہے ترجیح کے
ساتھ دنیا کی محبت اور رضا مندی کے ساتھ جہل پر ٹھہرا رہنا کیونکہ دنیا کی محبت
سب گناہوں کی چوٹی ہے اور جہل پر ٹھہرا رہنا کل معصیتوں کی جڑ ہے۔

اگر تم چاہتے ہو کہ تمہارے ہاتھ سے کیا ٹھیک اُترے تو خلق کو اپنے قلب سے
دور کر دو اور اپنے پیروں و گارے اسکی طعنے نہ کہو کہ جو تمہارے لئے پہلے مقدر ہو چکا
ہے اس کے سوا تم کو وہ عطا کرے گا۔ اس کے بعد جس چیز کو تم ہاتھ لگاؤ گے
جو تم چاہو گے وہی ہو جائے گی۔

اگر تم حق سے ربط پیدا کرنا چاہتے ہو تو اپنے نفس سے بیزار ہو جاؤ اور اپنے
حول و قوت سے باہر نکل آؤ۔

اگر تم قول میں راستی چاہتے ہو تو اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِی لَیْلَةِ الْقَدْرِ اگر اپنے
سارے احوال میں اخلاص چاہتے ہو تو قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ اگر رزق کی فراخی
چاہتے ہو تو قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور اگر ربانی سے سلامتی چاہتے ہو تو قُلْ
اَعُوْذُ بِرَبِّ الْاِنْسِ کثرت سے پڑھا کرو۔ میں کہتا ہوں کہ بعضوں نے کہا ہے
کہ کثرت کا اقل مرتبہ ستر بار ہر روز ہے سات سو تک۔

چار چیزیں ایسی ہیں کہ انکے رہتے ہوئے علم کچھ فائدہ نہیں دیتا۔ دنیا کی
محبت۔ آخر سے غفلت۔ افلاس کی دہشت۔ اور آدمی کی ہیبت۔

اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے سچا قول سترائی کے ساتھ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰهُ

کہنا ہے اور اللہ تعالیٰ کے عشق کی طرف سب علموں سے بڑھ کر سب جانموالا
دُنیا کو دشمن سمجھا اور اہل دُنیا کی میراثت سے ناامید ہو جانا ہے۔

تو کدُنیا میں حمد سے تہا ورنہ کربا ورنہ اذس کی تار بکی تم کو ڈبانک لے گی
اور تمہارے اعتقاد اوس کے لئے کھل جائیں گے جس کا نتیجہ ہو گا کہ اُن سے
باہر نکل آئے کے بعد تم محبت یا فکر یا ارادہ یا حرکت کے ذریعہ اسے لگے
لگا سنے کو لوٹو گے۔

دُنیا کو دوست رکھنے والے میں تقویٰ کہاں تقویٰ تو اوس میں ہے جو
اوس سے منہ پھیر لے۔

جب تم دُنیا یا آخرت کی کسی چیز کی طرف متوجہ ہو تو یا قَوْحِیٰ یا عَزَّیْلَیٰ یا عَلَیْمَ یا
قَدَّیْرَ یا سَمِیْعَ یا بَصِیْرَ کہہ لیا کرو۔

جب دُنیا یا آخرت میں سے زیادہ ملک حاصل ہو تو حسبنا اللہ سیلتنا اللہ
من فضلہ ورسولہ انا الی اللہ راغبون کہہ لیا کرو۔

ایک ہی نصبت ایسی ہے کہ جب بندہ او سکوا اختیار کرے گا تو اپنے زمانہ
کے لوگوں کا پیشوا ہو جائے گا اور وہ دُنیا سے منہ پھیر لینا اور اہل دُنیا کی تکلیفین
برداشت کرتی ہے۔

جب تم میں سے کوئی شخص مقروض ہو جائے تو او سکوا چاہیے کہ اپنے قلب
سے اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ کرے اور اوس دین کو اللہ تعالیٰ پر ڈال دے کیونکہ
جو دین بندہ اللہ تعالیٰ پر ڈال دیتا ہے اوس کا ادا کر دینا اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہو جاتا

اگر ایسی دہشت سے جو تمکو معلوم ہے تمہیں کوئی حادثہ پیش آئے تو اس سر
الہ کی طرف اسی طرح بھاگو جس طرح تم آگ سے بھاگتے ہو۔ یہ باتیں علوم معاملہ
کے متعلق علوم معرفت کے عجائبات میں سے ہیں۔

ان پر جب قرض ہو جاتا تو کہا کرتے تھے کہ اَللّٰهُمَّ عَلَیْكَ تَدَايَنْتُ وَ
عَلَیْكَ تَوَكَّلْتُ وَ اِلَیْكَ اَمْرٌ ہِی قُوْصَتْ۔ خدایا تجھی پر میں نے قرض لیا ہے
اور تجھی پر میں نے بہرہ و ساکیا ہے اور سیکر ہی سپرد اپنا معاملہ کیا ہے۔

ایک ہی خصلت ایسی ہے جو اعمال کو باطل کر دیتی ہے اور بہت سے
لوگوں کو اس سے تنبیہ نہیں ہوتا اور وہ اللہ تعالیٰ کے حکم پر بندہ کا ناراض ہونا ہے
اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”یہ اس سبب سے ہے کہ خدا نے جو اتارا اس کو
ان لوگوں نے ناپسند کیا۔ پس انکے اعمال اکارت کر دیئے“
دنیا کے بارہ میں لوگوں سے جھگڑنے کو ترک نہ کریگا مگر وہ ہی شخص جو قسمت
پر ایمان رکھتا ہے۔

میں نے خواب میں دیکھا کہ آسمان وزمین کے سچ میں ایک چلانے والا
چلا رہا ہے کہ تمکو کہیں جو لیجاتے ہیں تو صرف تمہاری روزی یا تمہاری موت یا
ایسے امر کے لئے جس کا حکم اللہ تم پر یا تمہارے ذریعے سے یا تمہارے لئے جاری
کرے گا۔ بس یہ پانچ باتیں ہیں انکا چٹا کوئی نہیں ہے۔

جو نیکی کہ تمہارے لئے اسی وقت نور یا علم کی شمع نہ ہو اس کے اجر کو شمار

عَذَابُكَ يَا نَهْمُ كَرِهُوا مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاحْبِطْ اَعْمَالَهُمْ ۝ جیسیوں پر بارہ کا پانچواں کبوح

(سورہ محمد کی نوین آیت)

میں نہ لو اور جس بُرائی کا ثمرہ اللہ تعالیٰ سے خوف اور اس کی طرف رجوع ہوا اسکے وبال کو حساب میں نہ لو۔

دو نیکیاں ایسی ہیں کہ اون کے ساتھ گناہوں کی کثرت ضرر نہیں کرتی ایک تو قضاے الہی پر رضا مندی اور دوسرے اللہ کے بندوں سے درگزر۔

دیکھو خلق کے ساتھ ٹھہرنے سے بچو بلکہ مضر تو ان اور منفعتوں کی اون سے نفی کرو کیونکہ یہ چیزیں ان سے نہیں ہیں اور ان کو اس طور پر مشاہدہ کرو کہ اللہ کی طرف سے اون میں ہیں اور جو حکم کہ تمہارے اور ان پر جاری ہے یا تمہارے اور ان کے فائدہ کے لئے ہے ان کو مشاہدہ کر کے اللہ کی طرف بھاگو اور ایسا نہ ڈرو کہ اُمّین اللہ تعالیٰ سے غافل ہو جاؤ اور حکم خدا کو ان کی طرف نہ پھیرو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے۔

جس نے اپنے ظاہر میں گناہوں کو چھوڑا اور اپنے باطن سے دنیا کی محبت کو نکال پھینکا اور نگہداشت اعضا اور مراعات باطن کی پابندی کی او سکواو سکے رب کے پاس سے زوائد عطا ہوں گے اور او سپر نگہبان مقرر کیا جائے گا جو اللہ کے پاس سے او سکی نگہبانی کرے گا اور او سکے سب امروں کے نشیب و فراز میں اللہ تعالیٰ اس کا ہاتھ پکڑے گا۔ اور زوائد سے مراد علم یقین و معرفت کی زیادتیان ہیں۔

بندہ کی نسبت نہیں کہا جائے گا کہ او س نے گناہ چھوڑ دیئے تا وقتیکہ او سکی یہ حالت نہ ہو جائے کہ گناہوں کا دل میں خیال بھی نہ آئے کیونکہ چھوڑنے کی حقیقت یہ ہے کہ متروک کو بھول جائے۔ مگر یہ کا ملوں کے لئے ہے۔ اور اگر یہ حالت نہ ہو تو تکلیف سہرا اور مشقت کر کے چھوڑنا چاہیئے۔

بندہ و ذریعہ سے دور نہیں ہوتا مگر اسی صورت میں کہ اپنے اعضاء کو اللہ کے نافرمانیوں سے روکے اور اللہ کی امانت کی حفاظت کو اپنی ریت بنا سکے اور اپنے قلب کو اللہ تعالیٰ کے مشاہدہ کے لئے اور اپنی زبان کو اللہ کی مناجات کے لئے کھولے اور اپنی اور اللہ تعالیٰ کی صفات کے سچ کے پردہ کو اٹھا دے اور اللہ تعالیٰ اس کو اپنے بندہ بنائے۔ یہی روتوں کا مشاہدہ کرادے۔

غلّ خیانت و کمروزیب کے ساتھ دل کے ربط کا نام ہے اور حقد انہیں امور کے ساتھ دل کے سخت ربط کا نام ہے۔

ارتکاب محرمات کی سزا عذاب کے ذریعہ ہے اور اہل طاعات کی سزا حجاب کے ذریعہ ہے کیونکہ ان سے ان میں سو رادب واقع ہوتا ہے اور اہل مراقبات کی سزا ترک مزید کے ذریعہ سے ہوتی ہے۔ اقلق و جلد بازی کی سزا ستر کی ہلاکت ہے۔

جس شخص نے مردانِ خدا کے احوال پر اعتراض کیا، اسکے لئے لایہی ہے کہ موت سے پہلے اس کو تین دوسری موتیں آئیں۔ ذلت کی موت۔ افلاس کی موت۔ اور لوگوں کی طرف احتیاج کی موت۔ اور کوئی شخص ان حالتوں میں او سپر رحم کرنا لانا ملے۔

شیخ سلیمان الدین اسمرضی اللہ عنہ کہا کرتے تھے کہ اور لوگ تو اللہ تعالیٰ کے دروازہ کی طرف بلا تے ہیں اور ابوالحسن شاذلی رضی اللہ عنہ لوگوں کو اللہ کے پاس داخل کر دیتے ہیں۔

اور شاذلی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ یہ بھی نفاق کی ایک صورت ہے کہ ظاہر

میں سنت پر عمل ہو اور اللہ تعالیٰ کے علم میں اس شخص کی نسبت کچھ اور ہو۔ اور اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اولیاء و شفعاء بنالینا بھی اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانے کی ایک صورت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اَوْعَسْ كَافِرًا تَمْلِكُنَا كَانَ كُوْنِي كَارِئًا سَبَّحْهُ اور نہ کوئی سفارشی کیا تم ہمیں سوچتے۔

جس شخص نے جاہ و منزلت کی طلب یا دنیاوی غرض کے لئے سفارش کی اسکو اللہ تعالیٰ اس پر عذاب دیگا اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے تو یہ کی توفیق دیتا ہے۔

اللہ کے سوا خلق سے مدد چاہنی اللہ تعالیٰ کی نسبت سو رخن رکھنا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”جو شخص گمان کرتا ہے کہ دنیا و آخرت میں اللہ اسکی مدد نہ کرے گا“ (آخر آیت تک)

میرے پیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے مجھے نصیحت کی کہ بصارت ایمان کی تجدید کرو تو تم اللہ تعالیٰ کو ہر چیز میں اور ہر چیز کے پاس اور ہر چیز کے ساتھ اور ہر چیز کے اوپر اور ہر چیز کے قریب اور ہر چیز کو احاطہ کئے ہوئے پاؤ گے۔ مگر ایسے قرب کے ساتھ جو اسکا وصف ہے اور ایسے احاطہ کے ساتھ جو اسکی منت ہے۔

اور ظرفیت و حدود اور امکان و جہات اور محبت و قرب بالمساوات اور دور باخلوقات سے باز آہو اور اسکی وصف کا اقل والاخر و الظاهر و الباطن سے کلکٹاؤ۔ اللہ تعالیٰ موجود تھا اور کوئی چیز اسکے ساتھ نہ تھی۔

عَمَّا كَلَّمْتُمْ مِنْ دُونِهِ مَنِيَّ قَوْلِي وَاَشْفَعِيْكُمْ اَفَلَا تَسْتَكْفِرُوْنَ

ایک سوال پڑھو جو ان رکوع (سورہ سجدہ کی چوتھی آیت) ۱۲۔

جس کا قلب غافل ہوا اُس نے اپنے دین کو منہسی ٹھٹھا بنایا اور جو خلق میں مشغول ہوا اوستے اپنے دین کو کہیل بنایا۔

جب وہ لوگ کہ وفاق پر عمل کرتے ہیں نفاق سے نہیں بچتے ہیں تو اور دن کا کیا پوچھا ہے۔

جو کامل ہوتے ہیں وہ اوصاف حق کے بھی حامل ہوتے ہیں اور اوصاف خلق کے بھی۔ پس اگر تم اُن کو خلق کے اعتبار سے دیکھو گے تو تم کو بشر کے اوصاف نظر آئیں گے اور اگر حق کی حیثیت سے دیکھو گے تو حق کے وہ اوصاف اُن میں پاؤ گے جن سے حق تعالیٰ نے اُن کو آراستہ کیا ہوگا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کی پیروی سے اُن کے ظاہر میں فقر اور انکے باطن میں غنا دیکھو گے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَاغْنٰی (اور تم کو مفلس پایا تو مالدار بنادیا) تو کیا اُن کو مال سے غنی بنایا تھا؟ ہرگز نہیں۔ آنحضرتؐ نے تو بہوک کی شدت سے پیٹ پر پتھر باندھا اور سارے لشکر کو دو ڈھائی سیرین کھلایا اور کہ سے پیابادہ باہر نکلے اور آپ کے ساتھ کوئی چیز نہ تھی جس کو جاندار کھاسکے مگر اس قدر کہ بلالؓ کی بغل اوسکو ڈھانک لے۔

تنگدستی ہر آدمی کے لئے شرف ہے یا قطب یا خلیفہ یا امیر امین کے لئے جو ذرہ برابر بھی اپنے آپ کو لعن لوگوں پر جنمیرہ خرچ کرتا ہے یعنی عیال و فقر اور ترجیح دے کر اللہ تعالیٰ سے خیانت نہ کرتا ہو۔

اہل تحقیق کے علوم میں وہ علوم جن کے جاننے والوں کی تعریف آئی ہے
گو شرف رکھتے ہوں ظلمت میں۔ اور اہل تحقیق وہ ہیں جو بحر ذات کے شناور و قعر
صفات کے خواص ہیں۔ اور وہاں وہ اپنے سے الگ ہیں۔ اور یہ وہ اعلیٰ درجہ
کے خاص لوگ ہیں جو انبیاء و رسل علیہم الصلوٰۃ والسلام کے احوال میں شریک
ہیں۔ اور ان کو انہیں سے بقدر اہمیت اپنے مورث کے حصہ ملا ہے۔ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ہے ”علماء انبیاء کے وارث ہیں“ یعنی علم و حکمت کی راہ سے
نہ کہ تحقیق بالمقام اور حال کی راہ سے ان کے قائم مقام ہیں۔ کیونکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ
والسلام کے مقامات اس سے برتر ہیں کہ ان کے حقائق پر ان کے سوا کسی اور
کی نگاہ پڑے۔

ہر وارث موروثی منزلت میں صرف اپنے مورث ہی کے انداز پر ہوتا ہے
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے ”کثیر الشک ہم“ بعض نبیوں کو بعض پر فضیلت
دے رکھی ہے۔ جس طرح ان میں سے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے
اور سب طرح ان کے وارثوں کو بھی بعض پر فضیلت دی ہے کیونکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ
والسلام حق کی آنکھیں ہیں اور ہر آنکھ سے اوس کے اندازہ کے موافق دکھائی دیتا
ہے۔ اور ہر ولی کے لئے ایک مخصوص مادہ ہوا کرتا ہے۔

اولیاء کی دو قسمیں ہیں صالحین و صدیقین۔ صالحین انبیاء کے بدل ہیں۔ اور
صدیقین رسولین کے۔ اس لئے صالحین و صدیقین کے مابین وہی فرق ہے
جو نبیوں اور رسولین میں۔ ان میں سے ایک گروہ ان لوگوں کا ہے جن کا مادہ صریح

عہ و لَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ ۝

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے ہے اور وہ اس مادہ کو چشم نقین سے دیکھتے ہیں۔ اور یہ تعداد میں تھوڑے اور تحقیق میں بہت ہیں اور ہر نبی و ہر ولی کا مادہ باعتبار اصل کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے ہے لیکن بعض اولیا راہتی ذاتہ کا مشاہدہ کرتے ہیں اور بعض پر اوں کی ذاتہ اور اوں کا مادہ مخفی رہتا ہے پس جو اوس پر وارد ہوتا ہے اوس میں وہ فانی ہو جاتا ہے اور اپنے مادہ کی تلاش میں مشغول نہیں ہوتا بلکہ اپنے حال میں ایسا مستغرق رہتا ہے کہ اپنے وقت کے سوا وہ کسی کو نہیں دیکھتا اور ان میں سے ایک گروہ ایسا بھی ہے جس کو نور الہی سے مدد پہنچتی اور وہ اُس سے دیکھتے ہیں تو پہچان لیتے ہیں کہ اوں میں سے کون تحقیق پر ہیں اور یہ اوں کی کرامت کے سبب ہے جس سے وہی شخص انکار کر گیا جو اولیا کی کرامات کا منکر ہے۔ خدا عرفان کے بعد نکران سے بچا ہے۔

پہلی منزل جس میں اپنے سے ترقی کر کے اوپر کی طرف جانے کیلئے عاشق قدیم و معترتا ہے نفس ہے پس جب اسکی سیاست دریاست میں مشغول ہوا یہاں تک کہ اوس کی شناخت و تحقیق تک پہنچ گیا تب اوپر دوسری منزل کے انوار چمکتے ہیں اور وہ قلب ہے اور جب اسکی سیاست میں مشغول ہو کر اوسکو پہچان لیا اور اوس کا کچھ بھی اثر اسپر نہ رہا تب تیسری منزل کے انوار اس پر چمکتے ہیں اور وہ تیسری منزل روح ہے اور جب اسکی سیاست میں مشغول ہوا اور اسکی معرفت کامل ہو گئی تب اسپر تھوڑا تھوڑا کر کے یقین کے انوار جلدہ افزہ ہونا شروع ہوتے ہیں یہاں تک کہ اوس کی نزایات تک پہنچتا ہے۔ اور یہ عوام کا راستہ ہے اور جو خواص کا راستہ ہے وہ بادشاہی راہ ہے جس کے اقل قلیل کی شہج میں ہی

عقل پابگل ہے۔

اللہ تعالیٰ جس کی مدد عقل کے نور اصلی سے فرماتا ہے وہ ایسے موجود کو شاہد کرتا ہے جس کی اس بندہ کے اختیار سے کوئی حدود و غایت نہیں ہے اور ساری کائنات اس میں مضحمل ہو جاتی ہے پس کبھی تو وہ کائنات کو اس میں اسی طرح مشاہدہ کرتا ہے جس طرح معمار گھر کو ہوا میں اور آفتاب کی روشنی میں دیکھتا ہے اور کبھی آفتاب کی روشنی کے وہاں سے منحرف ہو جانے کے باعث اس گھر کو نہیں دیکھتا پس وہ آفتاب جس کے ذریعے وہ دیکھتا ہے وہی وہ عقل ہے جو مادہ کے بعد ضروری اور یوریقین رکھنے والی ہے اور جب یہ نور مضحمل ہو جاتا ہے تو ساری کائنات چلی جاتی اور یہ موجود باقی رہ جاتا ہے پس یہ کبھی فانی ہوتا اور کبھی باقی رہتا ہے یہاں تک کہ جب اس کو کمال پر پہنچاتا منظور ہوتا ہے تو اس کو پوشیدہ آواز دی جاتی ہے جس میں آواز نہیں ہوتی اس وقت اس کے سمجھنے کیلئے مدد دی جاتی ہے (مگر ایسے شخص کے جو غیر اللہ تعالیٰ کو دیکھتا ہے۔ یہ اللہ کی جانب سے کسی شمار قطار میں نہیں) پس اس وقت وہ اپنے نشون سے بیدار ہوتا اور کہتا ہے کہ اے میکہ پروردگار مجھے ثابت قدم رکھ ورنہ میں ہلاک ہوا اور یقین کے ساتھ جانتا ہے کہ اللہ عز و جل کے سوا اس دریا سے اس کو کوئی نہیں بچائے گا۔ اور اس وقت اس سے کہا جاتا ہے کہ یہ موجود وہی عقل اول ہے جس کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ”سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو پیدا کیا وہ عقل ہے“ پس اس بندہ کو اس موجود کے نور کے سامنے اظہار خواری و فرمانبرداری کی توفیق عطا ہوتی ہے

کیونکہ وہ اس کی حدود غایت پر فتاد نہیں ہوتا مگر جب اللہ تعالیٰ اس بندہ کی اپنے اسماء کے نور کے ذریعہ سے مدد فرماتا ہے تو اس کو چشمِ زدن میں یا جس طرح اللہ چاہے قطع کرتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”ہم جس کے درجے چاہتے ہیں بلند کرتے ہیں“ اس کے بعد اللہ تعالیٰ روح ربانی کے نور کے ذریعہ سے اس کو مدد دیتا ہے۔ تب اس موجود کو پہچانتا۔ اور روح ربانی کے میدان تک ترقی کرتا ہے۔ اور حقیقی چیزوں سے بندہ فرین تہا اور جن سے خالی تھا سب خواہی خواہی چلی جاتی ہیں۔ اور لاموجود کی طرح رہ جاتا ہے۔ اسکے بعد اس کو اللہ تعالیٰ اپنی صفات کے نور سے زندہ کرتا ہے۔ اور اس حیات کے ساتھ اس کو اس موجود ربانی کی معرفت کے اندر لے آتا ہے۔ اور جب اس کی صفات کے مبادی کی ہوا اس کو لگتی ہے تو وہ کہنے کو ہوتا ہے کہ یہی اللہ ہے۔ مگر عنایتِ ازلہ آکر اسے آواز دیتی ہے کہ سُن لو! کیا وہی موجود ہے جس کی نسبت کسی کو جائز نہیں ہے کہ کسی صفت سے اس کو موصوف کرے اور نا اہل کے سامنے اس کو اسکے کسی صفت سے تعبیر کرے لیکن اس کے غیر کے نور سے اس کو پہچانے۔ پس جب سرِ روح کے نور سے اللہ تعالیٰ اس کی مدد کرتا ہے۔ تو وہ اپنے آپ کو میدانِ الشَّر کے دروازہ پر بیٹھا ہوا پاتا ہے۔ اور اپنی ہمت کو بلند کرتا ہے کہ اس موجود کو جو ”سِر“ ہی پہچانے مگر اس کے ادراک سے اندھا ہو جاتا ہے اور اس کے تمام اوصاف کی ایسی دہجیاں اڑ جاتی ہیں کہ گویا کچھ بھی نہ تھے پس جب اللہ تعالیٰ اپنی ذات کے نور سے اس کی مدد فرماتا ہے تو اس کو ایسی پائدار زندگی سے زندہ کرتا ہے جس کی کوئی غایت نہیں ہے۔ اس لئے وہ تمام معلومات کو اسی زندگانی کے نور سے دیکھتا اور

نور حق کو ہر چیز میں اس طرح مشالط پاتا ہے کہ اوسکا غیر نظر ہی نہیں آتا ہے۔ تب قریب سے اسے آواز دی جاتی ہے کہ اللہ پر نازان نہو کیونکہ محبوب وہی ہے جو اللہ کے ذریعے سے اللہ سے محبوب ہو کیونکہ یہ تو محال ہے کہ اوسکا غیر اوسکا حاجب ہو۔ اور یہ مانا کہ وہ ایسی زندگی سے زندہ ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے ائسمین ودیعت فرمائی ہے بعدہ وہ کہتا ہے کہ اے میرے رب میں تجھ سے تیری ہی پناہ چاہتا ہوں تاکہ میں تیرے غیر کو نہ دیکھوں۔ اور یہی حضرت علی الاعلیٰ تک ترقی کی راہ ہے۔ اور یہی اُن عاشقوں کا طریق ہے جو انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ابدال ہیں اور اس منزل کے بعد جو کچھ اللہ تعالیٰ اوس کو عطا فرماتا ہے اُس میں سے ذرہ برابر کو بھی کوئی شخص بیان نہیں کر سکتا واللہ علیٰ نعمائہ۔

اور جو طریق محبوبین کے ساتھ مخصوص ہے وہ اُس سے اوسکی طرف اوسنی کے ذریعے سے ترقی کرتا ہے کیونکہ اوسکے غیر کے ذریعے سے اوس تک پہنچنا محال ہے اسلئے اُن کا پہلا قدم بلا قدم ہے۔ اسلئے کہ اونپر اوس کا نور ذات ڈالا جاتا ہے جو اون کو اس کے بندہ بن کے درمیان غائب کر دیتا ہے اور اون کو خلوت میں پسند آتی ہیں اور اعمال صالحہ اون کے نزدیک ذلیل نظر آتے ہیں اور آسمان و زمین کے پردہ و کار کی عظمت معلوم ہوتی ہے۔ پس جس اثنا میں کہ وہ اس حالت میں ہوتے ہیں کیسا بارگی اونکو عدم کا جامہ پہنایا جاتا ہے۔ اور اب جو وہ نگاہ کرتے ہیں تو اپنے آپ کو نہیں پاتے۔ اس کے بعد خلعت ان کی ردیف بنا دی جاتی ہے جو انکو اُن کی نظروں سے غائب کر دیتی ہے۔ پس ان کی نظر عدم بلا علت ہو جاتی ہے۔ اسلئے تمام علتیں مٹ جاتی ہیں اور سب حادث زائل ہو جاتے ہیں۔ پھر تو نہ حادثے اور نہ وجود بلکہ اوس عدم بے علت کے

سوا کچھ نہیں ہے۔

اس سبب سے معرفت اوس سے متعلق نہیں ہوتی۔ معلومات مضحل ہو جانے اور رسومات ایسے زوال سے زائل ہو جاتے ہیں کہ اوس میں کوئی علت ہی نہیں رہے اور وہ ہی باقی رہ جاتا ہے جس کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے جسکا نہ کوئی وصف ہے نہ کوئی صفت اور نہ کوئی ذات۔ اور نعوت و اسماء و صفات بھی اس طرح مضحل ہو جاتے ہیں۔ پس نہ اوسکا کوئی نام ہے نہ کوئی صفت اور نہ کوئی ذات۔ اور یہاں آکر وہ ظاہر ہوتا ہے جو ہمیشہ ایسا ظاہر ہے کہ اوس میں کوئی علت نہیں ہے بلکہ اپنے ستر سے اپنی ذات کیلئے اپنی ذات میں ایسے ظہور سے ظاہر ہوتا ہے جس کے لئے اولیت نہیں ہے بلکہ اُس نے اپنی ذات کے اپنی ذات کے لئے اپنی ذات میں نگاہ کی ہے۔ اور یہاں آکر بندہ ایسی زندگانی کے ظہور سے زندہ ہوتا ہے جس کی کوئی علت نہیں ہے اور اپنے ظہور میں ایسا اول ہو جاتا ہے جس کے قبل کوئی ظاہر نہیں ہے۔ اس لئے استیاء اوس کے اوصاف کیسا تھ پائی جاتی ہیں اور اوس ہی سچا نہ و تعالیٰ کے نور سے اوس کے نور میں ظاہر ہوتی ہیں۔ اس کے بعد وہ بندہ ایک دریا کے بعد دوسرے میں غوطے لگاتا جاتا ہے یہاں تک کہ دریا سے ستر تک پہنچتا ہے اور حسب دریا سے ستر میں داخل ہوتا ہے تو ایسا ڈوبتا ہے کہ اب لا باء اس سے باہر نہیں آتا۔ پس اگر اللہ تعالیٰ چاہتا ہے تو اوس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب بنا کر بھیجتا اور اوس کے ذریعے اپنے بندوں کو زندہ فرماتا ہے اور اگر چاہتا ہے تو اوس کو برباد دیتا ہے۔ اوس کو اختیار ہے کہ اپنی ملکیت میں جو چاہے کرے۔ پس سُن لو یہ ہے خواص و عوام کے طریق کا عطر و خلاصہ۔ انتہی۔ میں کہتا ہوں کہ ہمایو ہمنے تمہارے لئے

یہ باتیں جو اہل اللہ میں سے مکملین کے ساتھ مخصوص ہیں اسلئے زیب خاصہ کی ہیں کہ
 تم کو ان کے مقامات کا شوق پیدا ہوا اور جب تم ان سے اس قسم کے تذکرے سنو گے تو
 تمہارے لئے انکی تصدیق کا دروازہ کھل جائے گا جیسا کہ اس کتاب کے خطبہ میں
 پہلے اشارہ کیا ہے۔ اور اس وقت تک ہم نے یہ مضمون اپنے سوا اور اولیاء اللہ کے کلام
 میں نہیں دیکھا ہے۔ اللہ تعالیٰ نعمت دہندہ ہے جسکو چاہتا ہے مرحمت فرماتا ہے۔
 واللہ اعلم

(۳۱۱) شیخ سیدی امام احمد ابو العباس مرسی رضی اللہ عنہ

اکابر عارفین میں سے تھے۔ اور لوگ کہتے تھے کہ شیخ ابو الحسن شاذلی رضی اللہ عنہ
 کے علم کا اتنے سوا کہ فی وارث تھا اور جتنے لوگوں نے ان سے طریقت کی تعلیم پائی
 ان میں سب بزرگ یہی تھے۔ انہوں نے کوئی کتاب تصنیف نہیں کی۔ اور ان کا
 قول تھا کہ اس گروہ کے علوم تحقیق ہیں۔ اور عامہ خلافت کی عقل علوم تحقیق کی تحمل نہیں
 ہو سکتی۔ علیٰ ہذا القیاس ان کے پیر شیخ ابو الحسن شاذلی رضی اللہ عنہ نے بھی کچھ
 تصنیف و تالیف نہ کی اور ان کا قول تھا کہ میری کتابیں میرے اصحاب ہیں۔ جسے چاہے
 چھپا سی ہجری میں انہوں نے دنیا سے کافی سے عالم جاویدانی کی طرف کوچ کیا۔ انکے
 کلام یہ ہیں :-

کل انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام جسے پیدا کئے گئے اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 عین رحمت تھے۔

فقیہ وہ ہے جس کے قلب کی آنکھوں کا حجاب دور ہو گیا ہو۔
رات ہی کے مرد و عورتین اور جن جن وقت تاریک ہوتا جاتا ہے خواہی خواہی نلی
کا نور قوی ہوتا جاتا ہے۔

اللہ کا ولی اللہ کے ساتھ اوسیط رح رہتا ہے جس طرح شیرنی کا بچہ اوس کی گود میں
کیا تم نے اسے کبھی دیکھا ہے کہ جو شخص اوس کے بچہ کو پسلا لینا چاہتا ہے اوس کے
سامنے وہ اُسے چھوڑ دیتی ہے؟

اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ہیں جن کے افعال کو اوس نے اپنے افعال سر
اوصاف کو اپنے اوصاف سے اور ذات کو اپنی ذات سے مٹا دیا اور اپنے اسرار میں
سے ان پر اسقدر بار کر دیا ہے کہ عامہ اولیاء اوس کے سننے سے عاجز ہیں۔

حدیث من عرف نفسه عرف ربه کے معنی میں کہتے تھے کہ جس نے اپنے
نفس کو اوسکی خواری و عجزی کے ساتھ پہچانا اوس نے اللہ تعالیٰ کو اوس کی عزت
قدرت کے ساتھ پہچانا میں کہتا ہوں کہ سب جوابوں سے یہ جواب محفوظ تر ہے
واللہ اعلم۔

میں نے شیخ ابوالحسن رضی اللہ عنہ کی زبان سے سنا کہ اگر کسی ولی کی حقیقت
کو لہی جائے تو ضرور وہ پہچان جائے کیونکہ اسکے اوصاف اوس کے اوصاف اور اس
کی خوبیاں اوسکی خوبیاں ہیں (میں کہتا ہوں) کہ پوچھے جاتے ہیں کے معنی یہ ہیں
کہ اوسکی اطاعت کی جائے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لا تعبدوا الشیطان الشیطان
کو نہ پوجو یعنی جس چیز کا وہ تم کو حکم دے اوس میں اوسکی اطاعت نہ کرو واللہ اعلم۔
بعضوں نے کہا کہ میں نے شیخ ابوالعباس کے پیچھے نماز پڑھی تو دیکھا کہ اونکا

جسم انوار سے بھر گیا اور انکے وجود سے وہ انوار یہاں تک پہیلے کہ میں اونکی طرف نگاہ نہ کر سکا۔

اور شیخ ابو العباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک بادشاہ نے کسی عارف سے کہا کہ آپ مجھ سے اپنی آرزو بیان کریں۔ اُس پر عارف نے اوس سے کہا کہ تم مجھ سے ایسی بات کہتے ہو حالانکہ میری ملکیت میں دو غلام ہیں جن کی ملکیت میں تم ہو اور میں اونپر غالب ہوں اور وہ تم پر اور وہ دونوں شہوت و حرص میں ہیں تم میرے غلام کے غلام ہو پھر میں تم سے کیا اپنی آرزو بیان کروں گا۔

میں نے شیخ ابوالحسن شاذلی رضی اللہ عنہ کو کہتے سنا کہ جس کی دوستی اللہ تعالیٰ سے مضبوط ہوئی وہ موت کو بیری نہ سمجھے گا۔ اور یہ مریدوں کے لئے ترازو ہے کہ جب وہ اللہ تعالیٰ کی دوستی کا ادعا کریں تو اپنے آپ کو اس میں قبول لیا کریں کیونکہ نفس کی شان یہ ہے کہ جو راہ اعلیٰ مراتب تک پہنچاتی ہو اُسپر چلے بغیر اپنے آپ میں بلند مرتبہ کے پاسے جاتی کا دعویٰ کرے۔ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ اگر تم سچے ہو تو موت کی آرزو کرو گے کبھی ولی علوم و محارف و حقائق سے معمور اور ان امور میں مشہور ہوتا ہے یہاں تک کہ جب یہاں سے کو بیان کرنے کی قوت عطا ہوتی ہے تو گویا وہ اللہ تعالیٰ کی طرقت سے کلام کرنے کی اجازت ہے۔ اور یہ سمجھنا تمہارا واجب ہے کہ جس کو تعبیر کی اجازت ہوئی ہے اُسکے اشارات خلق کے کانون میں بہت بڑی وقعت کے ہونگے۔ اجازت یافتہ کے منہ سے جو بات نکلے گی وہ چمکتی دکتی اور تروتازہ ہوگی اور غیر اجازت یافتہ کی بات کے انوار گمناے ہوئے ہونگے۔

عَفَسُوْا اَلْمَوْتَ اِنَّ كَلِمَتُمْ مُرْدِفَتَيْنِ ۝ سورہ جمعہ کی چھٹی آیت (بابہ ۲۸ - رکوع ۱۱)

جو ظہور کو دوست رکھتا ہے وہ ظہور کا بندہ ہے اور جو خفا کو دوست رکھتا ہے وہ خفا کا بندہ ہے اور جو خدا کا بندہ ہے اس کے لئے ظہور و خفا دونوں پر ابرہیں۔

طی کی دو قسمیں ہیں طی اصغر اور طی اکبر۔ طی اصغر جو اس گروہ کے عام لوگوں کے لئے ہے یہ ہے کہ ان کے لئے مشرق سے مغرب تک زمین ایک سانس میں سمٹ جائے۔ اور طی اکبر نفوس کے اوصاف کا سمٹ جانا ہے۔

یہ کہتے ہیں کہ ایک شخص جس نے راستہ میں ایک عورت کے چہرہ پر نگاہ ڈالی تھی عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس آیا تو انہوں نے کہا کہ بعض آدمی آتے ہیں اور زنا کے آثار ان کے چہرہ سے نمایاں ہوتے ہیں۔

کبھی اللہ تعالیٰ ولی کو جبکہ اس کو وہ پسند فرماتا ہے رسولوں علیہم الصلوٰۃ والسلام کے پیرو ہونے کی وجہ سے اپنے غیب پر مطلع فرماتا ہے اسی لئے وہ غیب کی باتیں بیان کرتے اور ان میں یہ سب حق و صواب ثابت ہوتے ہیں۔

ہمارا یہ طریقہ مشرقیوں کی طرف منسوب ہے اور یہ مغربیوں کی طرف بلا ایک ہے اور ایک ہی سے آیا ہے اور حسن بن علی بن ابی طالب تک پہنچتا ہے اور یہ سب پہلے قطب ہیں۔

جب آدمی ایسے طریقہ میں جو حسین خرقہ پہنایا جاتا ہو تو ان پیروں کی تعلیم و احبات میں سے ہر ایک کی طرف اس کا استناد ہے کیونکہ یہ ایک قسم کی روایت ہے اور روایت میں اس کی سند کے رجال کی تعلیم ضروری ہے اور ہمارا یہ طریقہ ہدایت ہے۔ اور کبھی اللہ تعالیٰ بندہ کو اپنی طرف کھینچ لیتا ہو اور اُن کی تعلیم میں ہر ایک کا ممنون نہیں ہونے دیتا اور کبھی اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ملا دیتا ہے پس وہ اُن سے ہی تعلیم پاتا ہو اور یہی سنت اُس کے لئے کافی ہوتی ہے۔

یہ جب کوئی کلام نقل کرتے تو بہت کہا کرتے تھے کہ ”شیخ نے یوں کہا ہے۔
 شیخ نے یوں کہا ہے“ اسپر ایک شخص نے انے کہا کہ میں آپ کو کبھی نہیں دیکھتا
 کہ کوئی بات آپ اپنی طرف منسوب کرتے ہوں۔ اسپر انہوں نے کہا کہ اگر میں چاہتا کہ
 ہر سانس میں قال اللہ قال اللہ کہوں تو کہہ سکتا تھا۔ اور اگر ہر سانس میں قال رسول اللہ
 کہنا چاہتا تو یہ بھی کہہ سکتا تھا۔ اور اگر ہر سانس میں ”میں کہتا ہوں“ کہنا چاہتا تو یہ
 بھی ممکن تھا۔ لیکن میں ادب سے ”قال الشیخ“ کہتا اور اپنا ذکر چھوڑ دیتا ہوں۔
 ہر زمانہ میں ہمیشہ ولی ہوا کرتے ہیں لیکن اکثر آدمی انکو خیال میں نہیں لاتے اور
 جب وہ مرجاتے ہیں تو کہتے ہیں کہ فلان شخص ولی تھا۔

واللہ اولیاء وابدال قافے قاف تک نہیں جاتے جب تک کہ محمہ جیسے ایک سے
 مل تھیں لیتے۔

ان کے پیر ابو الحسن رضی اللہ عنہ لوگوں سے کہا کرتے تھے کہ شیخ ابو العباس
 کا واس نہ چھوڑو۔ واللہ اسکے پاس وہ بدوی آئیگا جو اپنی ٹانگوں پر موتا ہے اور وہ
 اللہ تک واصل ہو کر انکے پاس سے جائے گا۔ اور واللہ جو ولی اللہ کے موجود ہیں
 اور موجود ہونے والے ہیں ان میں سے کوئی ایسا نہیں ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے
 معادوس کے نام و نسب و حسب اور اس کے حصہ کے جو اللہ تعالیٰ کے ہاں اوسکا
 ہے اسی ظاہر نہ کر دیا ہو۔

انکا قول ہے کہ میں نے شیخ ابو الحسن رضی اللہ عنہ کی زبان سے سنا کہ وہ گروہ
 ہرگز ہلاک نہوگا جس میں چار امام و ولی و صدیق و شیخ موجود ہوں۔

اور ابو الحسن رضی اللہ عنہ نے اسی مجلس میں کہا تھا کہ امام تو یہی ابو العباس ہیں

اور انکا قول ہے کہ ولی جب چاہے معین ہو جائے۔

شیخ ابوالحسن نے مجھ سے کہا کہ اے ابوالعباس میں نے تمکو اپنی صحبت میں نہیں رکھا ہے مگر اسلئے کہ تم میں ہو جاؤ اور میں تم ہو جاؤں۔

یہ کہتے تھے کہ مجھے چالیس سال ہوئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عجوب نہیں ہوا ہوں اور اگر انکے جیسے بہر ہی عجوب ہوں تو میں اپنے آپ کو مسلمانوں میں شمار نہ کروں اور حجت اور ہر سال عرفہ میں وقوف کی نسبت بھی ایسا ہی کہتے تھے۔

اگر حق سبحانہ و تعالیٰ کو خلاف سنت پسند ہوتا تو نماز میں کعبہ کی طرف منہ کرنے سے قطب غوث کی طرف منہ کرنا بہتر ہوتا۔

واللہ کہی ایک زمانہ میں اس علم کے دو جاننے والے نموئے بلکہ ایک کے بعد ایک حسن بن علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ تک ہوتے آئے۔

میں آج کے دن روے زمین پر اپنے سوا کسی کو نہیں جانتا جو اس علم میں کلام کر سکتا ہو۔

ایک شخص انکا امتحان لینے کو انکے پاس ایسا کہا نا لایا جس میں شبہ تھا۔ پس یہ اسلئے کہا نے سے رک گئے اور کہنے لگے کہ حضرت محاسبی کی اونگلی میں ایک رگ تھی کہ جب وہ ایسے کہانے کی طرف ہاتھ بڑھاتے جس میں شبہ ہوتا تو وہ ٹپنے لگتی تھی۔ اور میرے ہاتھ میں تو ساٹھ رگین ہیں جو ٹپنے لگتی ہیں۔ یہ سنکر وہ شخص متعجب اور اونگے ہاتھ پرتا رہا۔

یہ کہا کرتے تھے کہ جب میں پہلی بار شیخ ابوالحسن کے پاس قاہرہ میں آیا اور اونکے سامنے منقرحی کی کتاب الموافی پڑھی جاتی تھی اور انہوں نے مجھے کہا کہ

میرے پیارے بیٹے تم بیان کرو خدا تم میں برکت دیگا بس اوس وقت سے مجھے قوت
بیان عطا ہوئی۔

اگر علما عراق و شام کو معلوم ہو جائے کہ ان باتوں کے نیچے (اپنی ڈاڑھی کو پکڑ کر)
کیا کچھ ہے تو ضرور آمین بلکہ اپنے منہ کے بل آمین۔

واللہ ہم اہل طریقت کے کلام کو صرف اسلئے دیکھتے ہیں کہ وہ ہمیں ہم پر اللہ تعالیٰ کا کتنا
فضل ہوا ہے۔

جب آدمی کامل ہو گیا تو اللہ عزوجل کے الہام سے تمام زبانوں میں باتیں کر سکتا اور
تمام زبانیں جان سکتا ہے۔

جو شخص خلوص کے ساتھ بزرگوں کی صحبت میں رہے گا اور وہ ظاہر کا عالم ہے تو اس کے
علم کا ظور زیادہ ہوگا۔

پیر سے یہ فرمائش نہ کرو کہ تم اوسکی خاطر میں گذرو بلکہ اپنی واسطے یہ مطالب کرو کہ پیر
تمہاری خاطر میں گذرے کیونکہ جس قدر وہ تمہارے دل میں رہے گا اوسی قدر تم اوس
کے پاس رہو گے۔

یہ خطہ منقسم واقع قاہرہ میں رہا کرتے تھے مگر شب کو اسکندریہ آئے اور شیخ ابوالحسن
کے معتاد بیان کو سنکر قاہرہ واپس جایا کرتے تھے۔ اور ان سے حکیم ترمذی کی کتاب
ختم لاولیا پڑھا کرتے تھے۔ اور یہ اور ان کے پیر شیخ ابوالحسن دونوں حکیم ترمذی کو بہت
بزرگ سمجھتے اور ان کی عظمت کرتے تھے۔

ایک شخص ان کا منکر تھا اور کہا کرتا تھا کہ صرف ظاہری علم کے عالم ہیں حالانکہ
بڑے بڑے امروں کے دعوے کرتے ہیں جنسے ظاہر شرع ابا کرتا ہے۔ ایک دن وہ

شخص ان کی مجلس میں حاضر ہوا تو اسکی عقل دنگ ہو گئی اور اپنے انکار سے باز آیا۔ اور کہنے لگا کہ یہ شخص تو خدائی دریا اور ربانی مدد کے فیض سے باتیں نکال کر لاتا ہے بعد اُنکے خاص الخاص اصحاب میں سے ہو گیا۔

فقہاء جس میں ہیں اوسمیں ہم اُنکے شریک ہیں مگر جس میں ہم ہیں اوس میں وہ ہمارے شریک نہیں ہیں۔

انہوں نے سخت گرمیوں کے دن میں ایک مرتبہ عسیدہ جو ایک قسم کا حلوہ ہوتا ہے پکوا یا تو لوگوں نے کہا کہ عسیدہ تو صرف جاڑوں کے دنوں میں پکتا ہے تب انہوں نے کہا کہ یہ عسیدہ میرے لڑکے یا قوت کا ہے جو آج کے دن ملک جوشہ میں پیدا ہوا ہے۔ چنانچہ یا قوت برابر ایک مالک کے پاس سے دوسرے کے ہاتھ بکتے ہوئے شیخ ابو العباس تک پہنچے اور لوگوں نے ان کی عمر کا جو حساب لگایا تو وہی دن اون کی پیدائش کا نکلا جو شیخ نے کہا تھا۔

یہ اپنی مجلسوں میں اکثر عقل اکبر اسم اعظم اور اسکے چار شعبوں۔ اسماء۔ حروف اولیاء کے دائروں۔ عرش کے پاس یقین رکھنے والوں اور مقرب فرشتوں کے مقامات علوم اسرار۔ امدادِ اذکار۔ مقدورات کے دن۔ تدبیر کی شان۔ علم البدر۔ علم المشیت قبضت کی شان۔ قبضت کے مردوں۔ علم الافراد اور اوس چیز کا جو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے افعال اپنے بندوں کے ساتھ یعنی اُسکے علم و انعام و وجہ انتقام ہوں گے۔ ذکر کیا کرتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ اگر عقلوں میں ضعف نہ ہوتا تو جو کچھ اللہ تعالیٰ کی رحمت ہوگی اوسکی میں ضرور خبر دیدیتا۔

ابن عطار رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ شیخ ابو العباس رضی اللہ عنہ علوم معاملہ کی

طرف صرف تھوڑے دنوں میں بعض لوگوں کی احتیاج کے سبب منزل کر کے آتے تھے۔ اور اسی لئے جن کے علوم وہ ہوتے ہیں جنکا اوپر ذکر ہوا انکے پیرو تھوڑے ہو تو ہیں کیونکہ مونگے کے خریدار تو اکثر بہت ہوتے ہیں اور یا قوت کی خریداری میں بشکل دو آدمی ابھی جمع ہوتے ہیں۔ اور اہل حق کے پیرو ہمیشہ سے کم ہی لوگ ہوتے آئے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اصحاب کف کی نسبت ارشاد فرمایا ہے کہ ”او انکو ہمیں جانتے مگر تھوڑے ہی سے“ اور اہل اللہ لوگوں کے امور کے کف یعنی ماویٰ و ملجا ہیں لیکن تھوڑے ہی ایسے ہوتے ہیں کہ او انکو پہچانیں۔

اور سیدی ابو العباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے کہ ولی کا پہچانا اللہ عز و جل کے پہچاننے سے بھی زیادہ دشوار ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ تو اپنے کمال و جمال کی وجہ سے پہچانا جاتا ہے۔ مگر تم جیسا آدمی کیونکر پہچانا جائے جو تمہاری ہی طرح کھاتا اور تمہاری ہی طرح پیتا ہو۔

اسکندریہ کے نائب نے ان کو بلا بھیجا کہ مجھ سے آکر ملے اور میرا ہاتھ پکڑے میں آپ کو اپنا پیرو بنا چاہتا ہوں۔ مگر انہوں نے قاصد سے کہا کہ مجھ جیسے آدمی کو دل لگی نہیں کیا کرتے اور اوس سے نہ ملے یہاں تک کہ وہ مر گیا۔

ان کی عادت تھی کہ سفر کجیالت میں جب کسی شہر میں یہ سوتے اور انکو معلوم رہتا کہ وہاں کا بڑا آدمی ان سے ملنا چاہتا ہے تو رات ہی کی وقت فجر سے پہلے وہاں سے کوچ کر جاتے۔

ان کا قول ہے کہ حب و دنیا کی علامت خوفِ مذمت اور حُبِ ستائش ہے کیونکہ اگر دنیا سے دست بردار ہو تو کسی چیز سے نہ ہیبت ہو نہ محبت۔

پرہیز گار وہ ہے جسکو اللہ بچا ہے۔

جو دنیا کے کام کا ہو اور نہ آخرت کے وہ اللہ کے کام کا ہے۔

گوشہ نشینوں کی پرہیز گاری سو رن اور غلبہ و ہم سے پیدا ہوئی ہے اور ابدال و صدیقین کی پرہیز گاری کملی ہوئی دلیل اور بڑی ہی ہوئی بصیرت پر مبنی ہے۔

واللہ ینے عزت نہ دیکھی مگر خلق سے ہمت بلند رکھنے میں ایک دن میںے ایک کُتا دیکھا اور اُس وقت میرے ساتھ روٹی تھی میںے وہ روٹی اُسکے سامنے ڈال دی مگر اُسنے اُسکی طرف التفات نہ کیا تب میںے اُسکے منہ سے لگا دی تب بھی اُسنے اُسپر توجہ نہ کی۔ اُسی وقت مجھ سے کہا گیا کہ تفس ہے اوس چرس سے کُتا زیادہ پرہیز گار ہو۔

لوگوں کیلئے اسباب ہو کر تے ہیں اور ہمارا سبب ایمان و تقویٰ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”اور اگر ان بیسیوں نیکے رہنے والا ایمان لاتے اور پرہیز گاری کر تو ہم آسمان اور زمین کی کبریتیں اپنے پروردگار سے جو کچھ تم نے مجھ سے سنا اور اوسکو سمجھا ہے اُسے امانت رکھو اللہ تعالیٰ ضرورت کے وقت اُسکو تم پر وار د کرے گا اور جسکو نہیں سمجھا ہے اسکو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دے۔ اللہ اپنے بیان کا خبر گیر ان ہے اور اپنے دلوں کے آئینوں کی صفائی میں گوش کرو ہر چیز تمہارے لئے واضح ہو جائے گی۔

جب ولی کی حالت محدود و تنگ ہوگی تو جو شخص اوس کو ایذا دے گا وہ اُسی وقت ہلاک ہو جائے گا اور جب اوس کی معرفت و وسیع ہوگی تو دونوں جہان کی ایذا میں برداشت کرے گا اور اوس کے سبب سے کسی کو کوئی

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا لَفُتِحْنَا عَلَيْكُمْ بَرَكَاتٌ مِّنَ السَّمَاءِ

والا رصف ۵ نوین پارہ کا دوسرا رکوع - ۱۲

نقصان نہ پہنچو نہ خچے گا۔

اولیاء کا گوشت زہر آلود ہوا کرتا ہے اور گوشت تم سے مواخذہ نہ کریں مگر خبردار خبردار

اوس سے بچے رہنا۔

اور انکی بارہ لو اسیری پہنچے تھے اور انکو پتھری اور گردن کا ہرج بھی تھا مگر لوگوں کے مجمع میں بیٹھا کرتے اور اوس عرصہ میں کہی کر رہتے تھے اور نہ مجمع والوں کو یہ معلوم ہوتا تھا کہ یہ ان مصیبتوں میں گرفتار ہیں۔

یہ کہا کرتے تھے کہ میرے چہرہ کی سرخی پر نہ جاؤ یہ میرے قلب کی سرخی کا عکس ہے واللہ میں لوگوں میں نہ بیٹھا جب تک کہ مجھے سلب کی دھمکی نہ دی گئی اور مجھ سے کہا گیا کہ اگر تو نہ بیٹھے گا تو جو کچھ ہم نے تجھے عطا کیا ہے تجھ سے سلب کر لیں گے۔

یہ کسی معاملہ میں حکام سے خط و کتابت نہ کرتے تھے بلکہ سائل سے کہہ دیتے تھے کہ میں یہ تیرے لئے اللہ تعالیٰ سے مانگ لوں گا۔ اور پیروں کے اس بڑاؤ کو برا سمجھتے تھے کہ جب اونکے پاس مرید آئے تو اوس سے کہتے کہ گنہ بہر تک ٹھہرو اور کہتے تھے کہ مرید اپنے پیر کے پاس بیڑی ہوئی ہمت لیکر آتا ہے اور جب اوس سے کہا گیا کہ گنہ بہر ٹھہرو تو جو کیفیت لیکر آیا تھا وہ اٹھنڈی پڑ گئی۔ اور اپنے پیر کا قول بیان کرتے تھے کہ وہ اپنے مریدوں سے کہا کرتے تھے کہ تم میری صحبت میں رہو اور میں تم کو کسی اور کی صحبت میں رہنے سے منع نہیں کرتا اور اگر تم کو اس سے زیادہ شیرین خوشگوار کوئی چیز مل جائے تو اسی پر اتر پڑو۔

یہ جب کسی مرید کو اپنے نفس دہوا کے تقاضے سے اور دین مشغول ہوتے دیکھتے تھے تو اوسکو ان وظیفوں سے نکال لیتے تھے۔ اور اگر کوئی شخص انکی تعریف

میں قصیدہ کہہ کر لاتا تھا تو اس کو انعام و اکرام سے سرفراز کرتے تھے۔ اور اپنے اہم باب سے کہا کرتے تھے کہ جب میرے پاس کوئی رئیس قوم آئے تو مجھے پہلے سے اس کی خبر کر دیا کرو تاکہ میں باہر نکل کر اس کا استقبال کروں۔ اور ایسا شخص جب ان سے رخصت ہوتا تھا تو چند قدم اس کے ساتھ چل کر واپس آتے اور کہتے کہ ان لوگوں نے مجھ سے ملنے کیلئے تکلیف اٹھائی اور ہم ان سے ملنے کو نہ گئے۔

چو کہا نا کہ ان کے لئے چہ پار کہا جاتا تھا اس کو نہ کہاتے تھے اور نہ ایسے کہانے کو جس کی اطلاع اُس کے آنے سے پہلے ان کو کر دی جاتی تھی۔ اور محسن کے لئے دعا نہیں کرتے تھے جیتا کہ وہ اون کی مجلس سے چلا نہ جائے اور جا چکنے کے بعد اس کی غیبت میں اس کے لئے دعا کرتے تھے۔ اور ان کی عادت تھی کہ جب تھوڑی چیز ان کے لئے تحفہ آتی تو خندہ روئی کے ساتھ اس کو لینے اور جب بہت سی چیز ہدیہ آتی تو خود داری اور اس سے بے نیازی کے اظہار کیا تھا لیتے۔ اور حسد کے اندیشہ سے کسی مرید کی تعریف اور مریدوں کے سامنے نہیں کرتے تھے۔ اور ان کی نماز اول سے آخر تک مختصر ہوتی تھی اور یہ کہتے تھے کہ یہ ابدال کی نماز ہے۔ اور کہا کرتے تھے کہ جب قرآن پڑھو تو ایسا پڑھو کہ گویا اللہ عز و جل کے حضور میں پڑھ رہے ہو۔ اور جب کسی شخص کے منہ سے اللہ تعالیٰ یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نکلتے دیکھتے تو اپنا منہ اس کے قریب لیجاتے تھے کہ اس نام کو اس کی بزرگی کے خیال سے گویا چُک جائیں اور وہ ہوا میں نہ ظاہر ہونے پائے۔ اور جب کسی شخص کی زبان سے سنتے کہ آج شب قدر ہے تو کہتے کہ الحمد للہ کہ ہمارے کل اوقات شب قدر ہی ہیں۔ اور لوگوں کی تعظیم اس رتبہ کے لحاظ سے کرتے تھے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کا ہوتا تھا۔ چنانچہ اکثر ایسا

ہوتا تھا کہ نماز و روزے والے انکے پاس آتے تو یہ اونکی طرف التفات بھی نہ کرتے تھے۔ کیونکہ وہ اپنی عبادت کو دیکھتے تھے اور کوئی گنگار آتا تھا تو اسکے لڑکھکھڑے ہوتے تھے کیونکہ وہ نفس کی خواری اور انکسار کے ساتھ آتا تھا۔ ایک مرتبہ ان کے سامنے لوگوں نے ایک شخص کے علم کی تعریف کی۔ مگر اس شخص کو وضو و نماز میں وسوسہ بہت ہوتا تھا۔ اسلئے شیخ نے کہا کہ تمہارا وہ کونسا علم ہے جس کے جانتے کی اس شخص کی تعریف کرتے ہو علم تو یہی ہے جو دل پر اس طرح نقش ہو جائے۔ جس طرح سفید مین سفیدی اور سیاہ مین سیاہی۔ اور انہوں نے ایک شخص سے جو حج کر کے آیا تھا پوچھا کہ آپ کا حج کیسا رہا تو اسنے کہا کہ بڑا سستا سامان تھا پانی کی بہتات تھی فلان فلان چیزوں کا یہ نرخ تھا۔ شیخ نے اوس سے منہ پھیر لیا۔ اور کہا کہ میں تو انے حج کو پوچھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کو کیا علم و مراد و کشائش عطا ہوئی اور یہ نرخ کی آرزائی اور پانی کی فراوانی بیان کرتے ہیں۔

انکا قول ہے کہ پیر کو مریدوں کے حال کی تفتیش چاہئے اور مریدوں کے لئے جائز ہے کہ جو کچھ اونکے باطن میں ہو اس سے پیر کو مطلع کرتے رہیں کیونکہ پیر بمنزلہ طبیب کے ہے اور مرید کا حال ستر کا سا ہے اور علاج کی ضرورت کے لئے کبھی طبیب کے سامنے ستر ہی کھولنا پڑتا ہے۔

اور حقیقت یہ ہے کہ جو مرید اپنے پیر کے مقابلہ میں اپنی کوئی چیز چھپانے کے قابل سمجھے وہ اس کے ساتھ متحر نہیں ہوا ہے

شیخ پر لازم ہے کہ جب تک مرید قاصر ہو اسوقت تک اس سے دعوے کی باز پرس کیا کرے۔ لیکن جب وہ مریدوں کے رتبہ کو پہنچ جائے تو اس کے دعوے پُر اُس سے

برہان نہ طلب کرے کیونکہ وہ تلبیس کے مقام سے باہر آچکا ہے۔
 اور جس شخص کو دنیا کی نسبت زہد کرنے دیکھتے اوس سے کہتے تھے کہ بھائی!
 جس وقت تم دنیا کے وجود کو خاطر میں لائے اوس وقت تم اوس کو بڑی چیز سمجھتے
 تو اوس کی نسبت تم نے زہد کیا مگر وہ تو اس قابل ہی نہیں ہے۔

ترک دنیا کا سوچ کیا نا مستح
 یہ اس فرقہ کے مشکل اقوال کی تفسیر بہت کیا کرتے تھے سہل بن عبداللہ رضی اللہ
 عنہ کے قول ”تم اپنا ردہر میں سے نہو اور اپنا رازل میں سے ہو“ کی یہ تفسیر کی کہ
 اللہ کے علم میں جو پہلے سے ہے اوسکو ملاحظہ کرو اور اپنی عمر ہر اپنے علم اور اپنے عمل
 کی بنا پر کلام نہ کرو۔ اور بشر حافی رضی اللہ عنہ کے اس قول کی کہ ”چالیس برس سے مجھے
 ہونے ہوئے گوشت کی خواہش ہے مگر مجھے اوس کی پاک و صاف قیمت نہیں
 ملتی تھی معنی اونیون نے بیان کے کہ حق تعالیٰ نے مجھے اوس کے کھانسی کی اجازت
 نہ دی کیونکہ اگر مجھے اجازت ہوتی تو پاک و صاف قیمت بھی ملجاتی۔ اور اگر یہ معنی انہوں
 تو پہرہ چالیس سال تک کمان سے کھاتے رہے۔ اور جنید رضی اللہ عنہ کے اس
 قول ”میں ستر عارفوں سے ملا جن میں سے سب اللہ تعالیٰ کو گمان دوہم پر پہنچتے
 تھے۔ یہاں تک کہ بہائی ابو یزید کو بھی اگر ہمارے بچوں میں سے کوئی کچھ بلجاتا تو وہ اوس
 کے ہاتھ پر اسلام لاتے،“ کا یہ مطلب بیان کیا کہ وہ لوگ کہتے تھے کہ جن مقامات پر
 ہم پہنچے ہیں اوس کے بعد کوئی مقام ہی نہیں ہے بس یہ گمان دوہم ہے کیونکہ ہر
 مقام کے اوپر ایک مقام ہے غیر نہایت تک اور اسکے یہ معنی انہیں ہیں کہ انکی معرفت
 خدا میں گمان دوہم تھا۔ اور اوسکے ہاتھ پر اسلام لانے کے یہ معنی ہیں کہ اوس کے مطیع

منقاد ہو جاتے کیونکہ اسلام طاعت انقیاد ہی ہے اور ابو یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول ”میں نے اُس دریا میں غوطہ لگایا جس کے ساحل پر انبیاء کھڑے تھے“ کے یہ معنی بیان کئے کہ وہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام تک اپنے پہنچنے کی نسبت اپنے ضعف و عجز کی شکایت کرتے ہیں۔ کیونکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے بحر توحید میں غوطہ لگائے اور دوسری جانب فرق کے ساحل پر جا کھڑے ہوئے جہاں سے خلق کو غوطہ لگانے کی طرف بلا رہے ہیں۔ یعنی اگر میں کامل ہوتا تو میں بھی وہیں کھڑا رہتا جہاں وہ کھڑے ہیں

ابن عطاء اللہ کہتے ہیں کہ شیخ ابو العباس رضی اللہ عنہ نے شیخ ابو یزید رضی اللہ عنہ کے کلام کی جو تشریح کی ہے وہی شیخ ابو یزید کے مقام کی شایان ہی تھی کیونکہ ان کا یہ بھی قول ہے کہ جو کچھ ولیوں کو ملا ہے اُس کی نسبت اوس سے جو نبیوں کو ملا ہے ویسی ہی ہے کہ ایک مشک شہد سے پڑھو اور اُس سے کچھ رستا ہو۔ پس جو کچھ مشک کے اندر ہے وہ تو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا حصہ ہے اور یہ قطرات اولیاء کے لئے ہیں۔ اور ابو یزید رضی اللہ عنہ کی نسبت مشہور ہے کہ مراسم شریعت کی تعظیم کرنے اور شریعت سے نہایت ادب کا برتاؤ کرتے تھے اس لئے اکابر اہل استقامت کے احوال کی تاویل کرنی حق ہے نہ کہ انکار کی طرف دوڑ جانا۔

اور شیخ ابو العباس رضی اللہ عنہ نے حارث بن اسد رضی اللہ عنہ کی اس نفل کے بارہ میں کہ ”جب یہ ایسے کہانے کی طرف ہاتھ بڑھاتے جس میں شبہ ہوتا تھا تو انگلی کی رگ ترپنے لگتی تھی“ کہہ کر یہ کیونکر ہو سکتا ہے حالانکہ ابو بکر صدیق

رضی اللہ عنہ کے سامنے دودھ آیا اور انہوں نے اُس کو نوش جان کیا بعدہ اپنا
 قلب میں اُس کی کدورت پائی اور پوچھا کہ یہ دودھ کہاں سے آیا تھا۔ تب اون
 کے ایک غلام نے کہا کہ آیام جاہلیت میں نے ایک قوم کے لئے کہانت
 کی تھی اوسی کی اجرت مجھے ملی تھی جس سے یہ دودھ خریدا گیا ہے۔ آخر ابو بکر
 صدیق رضی اللہ عنہ نے قح کر کے اُسکو نکال دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت
 صدیق میں کوئی اس طرح کی ٹرپنے والی رگ نہ تھی جو شبہ کا کھانا کھاتے
 وقت ٹرپتی حالانکہ یہ بالاتفاق حارث سے افضل تھے۔ اس کا جواب یہ
 ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ بندوں کو شریعت بتانے والے تھے اس لئے
 ان کی ویسی حالت نہ رکھی گئی تاکہ ایسے لوگ بھی انکا اقتدار سکین جو نادانگی
 میں متشبہ چیز ہی کہا لیتے ہیں اور جاننے کے بعد یہ تکلف اُس کو نکال دیتے
 اور اُس پر اللہ تعالیٰ ان کو ثواب دیتا ہے۔ اور حارث رضی اللہ عنہ اُس زمانے
 میں نہ شریعت بتانے والے اور نہ مقتدی تھے وہ تو صرف اپنے ہی فائدے
 کے لئے عمل کرتے تھے اور معلوم ہے کہ مقتدی کی شان یہ ہے کہ تعلیم کیلئے
 مقام میں تنزل کرے۔

اور ان کا قول ہے کہ قشیری رضی اللہ عنہ نے اپنے رسالہ میں فضیل بن عیاض
 ابراہیم بن ادہم کے حالات سے اس لئے شروع کیا ہے کہ ان دونوں پر
 قطعیت کا زمانہ گزرا تھا مگر جب انہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف رُخ کیا تو
 اللہ تعالیٰ نے بھی ان پر توجہ مبذول فرمائی۔ پس ان کے ذکر سے اسلئے شروع
 کیا کہ جن مریدوں سے قبل میں لغزشین اور مخافتین وقوع میں آئی ہوں اُن

کی اُمدیدین بھی وسیع ہو جائیں اور وہ جانیں کہ اللہ کا فضل کسی عمل پر موقوف نہیں ہے اور اگر وہ جُنید سہیل بن عبد اللہ عتبہ غلام اور ان کے جنس کے لوگوں سے جنہوں نے اللہ کے طریق ہی میں نشوونما پایا تھا شروع کرتے تو ممکن تھا کہ کوئی کہنے والا کہتا کہ ہلّا ان لوگوں کے رتبہ تک کون پہنچ سکتا ہے جن سے پہلے نہ لغزشیں وقوع میں آئیں اور نہ مخالفتیں سرزد ہوئیں۔

اور ممنون عاشق کے اس قول کے متعلق ۵

مجمکو تو فقط مرزا ہے تجھ میں	جس طرح سے چاہے آزما دیکھ
------------------------------	--------------------------

کہتے تھے کہ وہ پیشاب بند ہو جانے کے مرض میں مبتلا ہوئے اور کہنے لگے کہ اپنے سچا کو ”کذاب“ کہہ کر پکارا کرو۔ اگر ممنون ”جس طرح سے چاہے آزما دیکھ“ کی جگہ پس مجھے معاف کر دے کہتے تو آزمائش چاہنے سے بہتر تھا میں کہتا ہوں کہ ممنون کو اس سبب سے آزمائش پیش آئی کہ انہوں نے دعویٰ کی تیری سے غفلت کی۔ پس اگر وہ یہ کہتے کہ اپنی قوت سے میری مدد فرما اور اس کے بعد جس طرح چاہے آزما تو آزماے نہ جائے۔ ہمارے شیخ رضی اللہ عنہ کہا کرتے تھے کہ جب تجھ سے پوچھا جائے کہ کیا تو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے تو کہہ کہ ہاں لیکن اُسی قدر کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ میں خوف پیدا کیا ہے اور ایسا ہی اس سوال کے جواب میں بھی کہ ”کیا تو اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتا ہے؟“ پس جو شخص یہ راستہ اختیار کرے گا اُس کو امتحان پیش نہ آئے گا کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ پر بہروسہ کرتا ہے نہ اپنی ذاتی قوت پر۔ اور لوگوں نے کہا ہے کہ ہر مدعی کا امتحان ہوتا ہے اور یہی اوسکی

میزان سے دالتا اعلم۔

اور سری رضی اللہ عنہ کے اس قول کے متعلق جو توبہ کی حد کی نسبت ہے کہ
 ”توبہ یہ ہے کہ تم اپنے گناہ کو نہ بھولو“ یہ کہتے ہیں کہ یہ قول جنید رضی اللہ عنہ وغیرہ کے
 اس قول سے کہ ”توبہ یہ ہے کہ تم اپنے گناہ کو بھول جاؤ“ بہتر ہے اسلئے کہ سری
 رضی اللہ عنہ کا قول ابتدائی مقامات پر دلالت کرتا ہے اور وہ اپنے کمال کی وجہ سے
 بندوں کے مقامات کے موافق کلام کرنے پر مکلف تھے اور جنید رضی اللہ عنہ وغیرہ
 اس زمانہ میں مقتدی و پیشوا نہ تھے فافہم۔

اور بعض کا جو یہ قول ہے کہ ”صوفی صوفی نہیں ہوتا جب تک کہ اس حالت
 کو نہ پہنچ جائے کہ بائیں جانب کا فرشتہ بیس برس تک اس کا کوئی گناہ نہ لکھے“
 اس کے متعلق یہ کہتے تھے کہ اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ بیس برس تک اس سے
 کوئی گناہ ہی سرزد نہ ہو۔ اس کے معنی صرف یہی ہیں کہ گناہ پر اصرار نہ ہو اور
 جب گناہ سرزد ہو تو فوراً توبہ کرے اور آمرزش چاہے۔

جب تجھ کو مجامعہ و شہود کے محل تک جو علل سے الگ ہے بلندی بخشی
 جائے تو وہی تعریف و ایمان حقیقی کا مقام اور اسرار ازل کے اترنے کا میدان ہو
 اور جب تجھے مجاہدہ و مکاہدہ کے محل تک اتارا جائے تو وہی تکلیف کا مقام
 ہے جو علل سے مقبیہ ہے اور وہی اسلام حق اور حقائق ابدیہ کی تجلی کا میدان
 ہے۔ اور حقیق کو کچھ پرواہ نہیں ہونی چاہیئے وہ جس صفت پر ہو۔

اللہ تعالیٰ کے قول ”کہو میرا طریق توبہ ہے کہ خدا کی طرف بلا تا ہوں میں اور
 قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى الْبَصِيرَةِ اَنَا وَابَوَاتِي بَعَثَنِي ۝ پارہ ۳۰ رکوع ۶ (سورہ یوسف آیت ۱۰۱)

جو لوگ میرے پیرو ہیں بصیرت پر ہیں "میں کہتے تھے کہ "بصیرت" سے مراد معائنہ ہے جو ہر صنف کو اوس کا طریق دکھا کر اوس طریق پر اور نیابت پر براہِ گنجینہ کرتا ہے۔

عارف کی دنیا نہیں ہوتی کیونکہ اوس کی دنیا اوس کی آخرت کیلئے ہے اور اوس کی آخرت اس کے رب کے لئے ہے۔

زاہد دنیا میں اجنبی ہے کیونکہ اس کا وطن آخرت ہے اور عارف آخرت میں اجنبی ہے کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اور دنیا میں اس کے اجنبی رہنے کے معنی یہ ہیں کہ حق کے ساتھ قیام میں اوس کی مدد کرنے والے تھوڑے ہیں اور مقام میں اوس کے مماثل کم ہیں۔ اور عارف کی غربت آخرت میں یہ ہے کہ اس کی سیر اللہ تعالیٰ کے ساتھ بغیر "این" یعنی طرف کے ہے اور اعتبار اوس محل کا ہے جس میں قلب ہو نہ اوس کا جس میں جسم ہو۔ اور عارف کا قلب آخرت میں رہتا ہے جیسا کہ زاہد کا دنیا میں رہتا ہے۔ اور آخرت تو اوس کی روح کا نشیمن ہے اور اگر یہ نہ ہوتا تو دنیا کے بارہ میں اسکا زہد کیونکر صحیح ہوتا

عوام جب ڈراے جاتے ہیں تو ڈرتے ہیں اور خوش کئے جاتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں اور خواص جب ڈراے جاتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں اور جب خوش کئے جاتے ہیں تو ڈرتے ہیں۔

انسان نہونے کے بعد موجود ہوا اور ہو جانے کے بعد عنقریب فنا ہوگا۔ پس اوس کے دونوں طرف عدم ہے۔ اس لئے یہ عدم ہے۔ ابن عطار اللہ

نے کہا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وجود مطلق کا رتبہ کائنات کے لئے ثابت نہیں ہوتا کیونکہ وجود حق تو صرف اللہ ہی کا ہے اور احدیت اُسی کے لئے ہے اب رہا عالم جہو اس کا وجود اس کے عدم سے ہے اور جو ایسا ہو اس کا وصف فی نفسہ عدم ہے۔

انکا اور انکے پیر ابو الحسن رضی اللہ عنہ کا طریقہ یہ تھا کہ فقیرانہ لباس و دلچ پہننے سے اعراض کرتے تھے کیونکہ یہ لباس یا آواز بلند کہتا ہے کہ میں فقیر ہوں مجھے کچھ دلو اور فقیر کا افشار راز کرتا ہے اس لئے جس شخص نے یہ وردی پہنی اس نے آؤ عا کیا میں کہتا ہوں کہ شیخ کا مطلب یہ نہ تھا کہ فقیروں کے خاص لباس پہننے کو وہ معیوب جانتے تھے ان کا مقصد صرف یہ تھا کہ ہر شخص کے لئے جس کو اس فرقہ کی نعمتوں سے حصہ ملے فقیروں کا لباس پہننا لازمی نہیں ہے۔ پس نہ موٹے جھوٹے پہننے والے پر کوئی الزام ہے اور نہ نرم و نازک پہننے والے پر اگر وہ احسان والوں میں سے ہو کیونکہ اعمال تو نیتوں سے وابستہ ہیں۔

اور شیخ ابو العباس کا قول ہے کہ لفظ صوفی کے اشتقاق میں لوگوں نے اختلاف کیا ہے اور سب سے عمدہ یہ قول ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے فعل کی طرف منسوب ہے جو اس کے ساتھ ہے یعنی صافا اللہ تعالیٰ موصوفی (اللہ تعالیٰ نے اسے دوست رکھا۔ پس وہ دوست رکھا گیا) پس اس سبب سے لوگوں نے انکا نام صوفی رکھ دیا۔

اور عیسیٰ علیہ السلام کے اس قول "اے بنی اسرائیل میں تم سے سچ کہتا

ہوں کہ جو شخص دوبارہ پیدا نہیں ہوا ہے وہ آسمان وزمین کی بادشاہت میں داخل نہوگا مگر وہ کہا کرتے تھے کہ میں واللہ ان لوگوں میں سے ہوں جو دو مرتبہ پیدا ہوئے ہیں ولادت اولیٰ تو طبیعت کی پیدائش ہے اور ولادت ثانیہ روح کی پیدائش ہے معارف کے آسمان میں

ولی اللہ تعالیٰ تک ہرگز نہیں پہنچتا جب تک کہ اوس سے اللہ تعالیٰ تک پہنچنے کی خواہش دور نہ ہو جائے یعنی ادب کی راہ سے نہ کہ گمراہ کر کیونکہ اُس کے قلب پر تقویٰ غالب رہنی چاہیے۔

اللہ تعالیٰ نے آدمی کے تین جزر بنائے ہیں ایک جزر زبان ہے ایک جوارح اور ایک قلب۔ اور ہر جزر سے وفا کا طالب ہوا۔ پس قلب کی وفایہ ہے کہ فریب۔ مکر۔ دھوکے اور حسد میں مشغول نہ ہو۔

زبان کی وفایہ ہے کہ غیبت نہ کرے۔ جوٹ نہ بولے اور لاطائل باتیں نہ کرے اور جوارح کی وفایہ ہے کہ کبھی معصیت کی طرف نہ دوڑیں اور نہ کسی مسلمان کو ستائیں۔ پس جس نے قلب سے دعا کی وہ منافق ہے۔ اور جس نے زبان سے وہ کافر ہے اور جس نے جوارح سے وہ گنہگار ہے۔

جس شخص نے تیلی سے تیل لیا اور اوس سے بتی کے لئے ایک دھاگا بھی زیادہ لیا تو اوس کا دین اوس دھاگے سے بھی باریک و کمزور ہے اور جس نے کوئلے بیچنے والے سے کوئلہ خریدا اور خرید لینے کے بعد اوس سے کہا کہ ایک کوئلہ اور ڈال دے اوس کا دل اوس کوئلہ سے بھی زیادہ سیاہ ہے۔

اللہ تعالیٰ کے پاس نہیں جاسکتے ہیں مگر دو دروازوں سے ایک تو خوارا کہ

کے دروازہ سے جو موت طبعی ہے اور دوسرے اس فناء کے دروازہ سے جس کو یہ گروہ برداشت کرتا ہے۔

کائنات چار قسموں پر منقسم ہے۔ ایک تو جسم کثیف اور یہ بغیر آمیزش کے جماد ہے۔ دوسرے جسم لطیف اور یہ بغیر آمیزش کے جن ہے۔ تیسرے شفاف روح اور یہ بغیر آمیزش کے فرشتہ ہے۔ اور چوتھی روح کی ستر غریب اور مسجودہ کے یہی معنی ہیں۔ پس آدمی کی ظاہری صورت تو جماد ہے۔ اور نفس کے وجود اور ادس کے خالی ہونے اور تشکل ہونے کے اعتبار سے جن ہے۔ اور اپنی روح کے سبب سے فرشتہ ہے اور ستر غریب عطا ہونے کے سبب سے اسکا مستحق ہے کہ خلیفہ و نائب بنے۔

اسی تعجب نہیں ہے جو آدمی میل میں چالیس برس تک سرگردان رہا تعجب تو اس سے ہے جو بالشت بہر جگہ میں ساٹھ ستر اور انسی برس تک سرگردان رہتا ہے یہ بالشت بھر جگہ پیٹ ہے۔

اولیاء کے لئے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مقامات کے نزدیک پہنچنا ممکن ہے لیکن ان کے مقامات پر محیط و حاوی ہو جانا ممکن نہیں ہے اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اولیاء کے مقامات پر حاوی ہوتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کے سب اسماء و بیسے ہی صفات پیدا کرنے کے لئے آئے ہیں مگر اللہ کا اسم کہ یہ صرف لگا و پیدا کرنے کیلئے ہے۔ کیونکہ اس کا مشعر ان کہیت (معبود ہونا) ہے اور آلہیت کی صفت ہرگز پیدا نہیں کی جاتی۔

آسمان ہمارے نزدیک بمنزلہ چیت کے ہے اور زمین بمنزلہ گھر کے اور

ہمارے نزدیک وہ مرد نہیں ہے جس کو یہ گمراہ گمیرے رہے۔

ہم دُنیا میں اپنے جسموں کے ساتھ ہیں اور ہاں ہماری روحیں بھی موجود ہیں۔ اور عنقریب ہم آخرت میں ہوں گے اور وہاں ہمارے جسم بھی موجود ہوں گے۔ (میں کہتا ہوں کہ) اس میں ادنیٰ لوگوں کے قول کی تردید ہے جو کہتے ہیں کہ لوگ جنت میں اپنی روحوں کے ساتھ رہیں گے نہ اجسام کے ساتھ۔ اور ناقص کشف والوں کی ایک جماعت اسی راے پر ہے۔ اور انکی غلطی کا سبب یہ ہے کہ انکو شہود ہوتا ہے کہ اہل جنت جس صورت میں چاہیں آسکتے ہیں اور یہ نشان ارواح کی ہے نہ اجسام کی۔ مگر ان کو اسکا خیال نہ آیا کہ وہاں اجسام ارواح میں پیچیدہ ہیں معدوم نہیں ہیں جیسا کہ دارِ دُنیا میں روحیں اجسام میں پیچیدہ ہیں واللہ اعلم۔

اور شیخ ابوالعباس کہتے ہیں کہ مومن اور فاجر کے گناہ میں تین وجوہوں سے فرق ہے۔ مومن ارتکاب سے پہلے اسکا قصد نہیں کرتا۔ کرتے وقت اوس سے خوش نہیں ہوتا۔ اور اسپر اصرار نہیں کرتا۔ اور فاجر کا یہ حال نہیں ہے۔ یہ اپنے اصحاب کو اسم اللہ کے ذکر کی تاکید کرتے اور کہتے تھے کہ یہ اسم سلطان الاسماء ہے اور اس کی بساط اور ثمرہ ہے۔ اسکی بساط علم ہے۔ اور اسکا ثمرہ نور ہے۔ اور اگر نور حاصل ہو جائے تو کشف و عیان کا وقوع ہوتا ہے۔

فتوت آب و نمک سے نہیں ہے فتوت تو ایمان و ہدایت ہے۔
اور ابراہیم خلیل علیہ السلام فتی (صاحب فتوت) صرف اسی لئے کہلائے کہ

انہوں نے حسی بتوں کو جو اُنکے ہاتھ لگے توڑا تھا اور اسے بیٹھے تمہارے
 لئے پانچ معنوی بُت ہیں اگر تم نے ان کو توڑا تو تم ہی فنی ہو۔ اور وہ پانچ
 بت یہ ہیں۔ نفس۔ ہوا۔ شیطان۔ شہوت۔ اور دنیا۔ اور سمجھو کہ اسی مقام پر
 ”لا سیف الاذوا لفقار اور لا فقی الا علی“ ہے کمال وہ ہے جو
 اپنے حال کا مالک ہو اور اُس کو علم پر دسترس ہو۔ جیسا کہ ایسے ایک شخص
 سے کسی نے پوچھا کہ کل سماع میں آپ نے جنبش نہ کی۔ انہوں نے کہا کہ
 اُس مجمع میں ایک بڑے شخص تھے میں نے ان کا لحاظ و خیال کیا۔ اور اگر
 میں تنہائی میں اکیلا ہوتا تو میں اپنے وجد کی لگام ڈھیلی کر دیتا اور حال لاتا پس
 دیکھو کہ کیونکر ان کے حال کی عنان ان کے ہاتھ میں تھی کہ جب چاہا روک
 لی اور جب چاہا چوڑی۔ اور جب اللہ تعالیٰ کی معرفت سے دل وسیع
 ہو جاتا ہے تو واردات اس میں غرق ہو جاتے ہیں۔ اسی لئے اکابر کے
 احوال مقامات والوں کو نہیں معلوم ہوتے اور احوال والے مشہور ہو جاتے
 ہیں۔ کیونکہ جب اپنے ضعف کی وجہ سے اور اپنی وسعت کی تنگی سے چمپا
 نہیں سکتے تو مواہب کے آثار ان سے ظاہر و عیان ہوتے ہیں۔ اور اکثر
 ایسا ہوتا ہے کہ یا اعتبار صاحب مقام کے صاحب حال کو اللہ کے پاس
 اور اُس کی طرف متوجہ ہونے کے ذریعے خلق کے پاس بھی زیادہ حصہ
 ملتا ہے حالانکہ صاحب مقام سے اور اس سے آسمان و زمین کا فرق
 ہوتا ہے۔ اور اسی لئے ابن عطاء اللہ نے لکھا ہے کہ مرد جس قدر علوم
 الہیہ و معارف ربانیہ میں صاحب تکلیف ہوگا اسی قدر اس عالم میں اجنبی

سمجھا جائیگا کیونکہ اس کے پیچانے والے قلیل اور اسکوپرے طور سے جانکر اسکا وصف بیان کرنے والے مفقود ہوئے ہیں۔

جو سورادب تمہارے لئے ادب کا شہر ہو وہ ادب ہے۔

جفید رضی اللہ عنہ علم میں قطب تھے۔ سہل قسری رضی اللہ عنہ مقام میں قطب تھے۔ اور ابو یزید رضی اللہ عنہ حال میں قطب تھے۔

لطف ایک حجاب کے لطیف کی طرف سے جب بندہ اُسکے ساتھ ٹھہر جائے۔ اور حق اسکو دوست نہیں رکھتا کہ اسکا بندہ اس کے خیر سے مانوس ہو۔ اور اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو وحی بھیجی تھی کہ کیا اچھا بندہ بلخ ہے اگر وہ نسیم صبح سے مانوس نہوتا اور اگر وہ مجھے پیچا تا تو میری غیر سے اسکو آرام نہ ملتا۔

ابو عبد الرحمن سلمی کے قول ”عاقلون کی عقلیں حیرت تک پہنچ کر رہ گئیں“ کے متعلق یہ کہتے تھے کہ اس کے معنی یہ نہیں کہ حیرت تو وصفِ مومنوں کے پاس ہے اور جو محقق ہیں اون کو ان چیزوں میں حیرت نہیں ہے جن میں مومنوں کو حیرت ہے۔

تھوڑا سا عمل اللہ تعالیٰ کی منت کے شہود کے ساتھ اس زیادہ عمل سے بہتر ہے جو تقصیر نفس کے شہود کے ساتھ ہو۔

یہ اپنے پرکایہ مقولہ بیان کرتے تھے کہ زاہد و عابد اس دارِ دنیا سے جاتے ہیں اور ان کے دل اللہ تعالیٰ کی طرف سے بند ہی رہتے ہیں۔ اور یہ مقولہ کہ جو شخص ان علوم میں داخل نہ ہوا وہ کبار پر اصرار کی حالت میں مرا اور خبر نہوا۔

اور یہ بتولا کہ جس جس چیز سے اللہ تعالیٰ نے ہم کو منع فرمایا ہے وہ آدم علیہ السلام کے
 ”شجرہ“ کے معنی میں ہے لیکن ہم میں اور ان میں فرق یہ ہے کہ آدم علیہ السلام
 نے جب شجرہ میں سے کھایا تو ارضِ خلافت کی طرف اُتر کر آئے اور تم جب
 منع کئے ہوئے شجرہ کو کھاؤ گے تو ارضِ قطیعت کی طرف اُتارے جاؤ گے اس
 لئے دیکھو بچو بچو!

شیخ ابو العیاس کہتے ہیں کہ اولیاء میں سے ایک بزرگ جو موٹے تازہ
 آدمی تھے ملک مغرب میں لوگوں کے سامنے وعظ کر رہے تھے کہ ایک
 شخص سر پر پہنے جبکہ سر بڑا تھا وہاں آیا اور اس نے اپنے دل میں کہا کہ
 یہ شخص دنیا کی نسبت زہد کا دعویٰ کرتا ہے۔ مگر جھوٹا ہے۔ واعظ کو کشف کے
 ذریعے معلوم ہو گیا۔ تو انہوں نے منبر پر سے کہا کہ اے پیوٹے سردالے
 مجھے اوسکی محبت ہی ہے تمہاری باتیں سنائیں۔

یہ اپنے اصحاب کی نصیحت کیا کرتے تھے کہ جب تم کسی شخص کے یہاں
 کھانا کھاؤ تو پانی بھی اُسکا پیو کہ تم کو پورا ثواب حاصل ہو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس نے پانی پینے کی صورت میں نبیوں کو ایک
 مرتبہ پانی پلایا اُس نے گویا اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے ستر آدمی کو
 آزاد کیا۔

اور ان کا قول ہے کہ فقیر کو نہ چاہیئے کہ کسی شخص سے کوئی چیز اپنے نفس
 کے فائدہ کے لئے لے لے فقیر صرف اسی لئے لے لے کہ دینے والے کو ثواب
 پہنچائے اور اُسکا بدلہ اوسے دے۔ اسلئے جبکہ نفس ایسا پاک و مقدس ہو

وہ تو قبول کرے اور نہیں تو نہیں۔

انہوں نے اپنے بعض اصحاب سے پوچھا کہ تم نے میری مجلس میں آنا کیون موقوف کیا۔ انہوں نے کہا کہ یا حضرت اب میں آپ سے مستغنی ہو گیا۔ شیخ نے کہا کہ کوئی شخص کسی کے ذریعے سے حضرت ابو بکر کے برابر مستغنی نہ ہوا۔ مگر اسپر ہی وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک دن کے لئے بھی الگ نہوئے

جب اللہ تعالیٰ نے زمین کو پیدا کیا تو وہ بے چین ہوئی تو پہاڑوں سے اُسے دبایا۔ یہی حال نفس کا بھی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اسکو پیدا کیا تو یہ بے قرار ہوا اسلئے اسکو عقل کے پہاڑوں سے دبایا۔

جتنے موجودات ہیں سب بندھے ہوئے غلام ہیں اور تم اوس کی بارگاہ کے غلام ہو۔

اپنے اصحاب سے کہا کرتے تھے کہ جب تم کہہ پونچو تو لازم ہے کہ تمہارا مقصد و صاحب خانہ ہو نہ خانہ۔ اور اول کو کون میں سے نہونا جو تون اور مورقون کو پوچھتے ہیں۔

جس نے اللہ کو پہچانا وہ اوس کے پاس آرام نہیں لیتا۔ کیونکہ اللہ کے پاس آرام لینے میں ایک طرح کا امن ہے اور اللہ کے مکر سے امن میں نہیں مگر گھانا اٹھانے والے

ولی جب اپنی فنا کی حالت میں رہتا ہے تو ضرور ہے کہ اوس کے ساتھ

ولا یا من مکر اللہ الا القوم الخاسرون ہ

دلایقہ علیہ باقی رہے کہ اوس پر تکلیف مترتب ہو اور اس کی مثال ایسی ہے کہ ایک آدمی تار ایک گھر میں ہے کہ اپنے وجود کا اس کو علم ہے گو اسکو مشاہدہ نہیں کرتا یہ کہا کرتے تھے کہ واللہ میں نہ بیٹھا جب تک کہ میں نے کل کرامات کو اپنے سجادہ کے نیچے نہ کر لیا۔

ابن عطاء اللہ رحمہ اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے شیخ ابو العباس کے سامنے محاسبی کی کتاب السعایہ پڑھی تو انہوں نے کہا کہ جو کچھ اس کتاب میں ہے اوسکی جگہ میں دو جملے لیس کرتے ہیں اللہ کی عبادت کرو بشرط علم کے اور اپنے نفس سے کبھی راضی نہ ہو اور پھر مجھے اس کتاب کے پڑھنے کی اجازت نہ دی۔

اور شیخ ابو العباس کا مقولہ ہے کہ جو ظالم سے ملنے کا شائق ہو وہ ظالم ہو۔ جس قبض کا سبب معلوم نہ ہو وہ نہیں لاحق ہوتا مگر اہل تخصیص کو۔ اگر شیطان کو معلوم ہو تاکہ کوئی راہ اللہ تک پہنچانے والی شکر سے بھی افضل ہے تو وہ اسی پر چا کر کھڑا ہو جاتا۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ کیونکر اوس نے کہا ہے کہ ”بعده“ میں اون کے پاس آؤں گا اون کے آگے اور ان کے پیچھے سے اور اون کے دائیں سے اور اون کے بائیں سے اور تو اون میں سے اکثر کو شکر کرنے والا نہیں پاتا، اور شکر کرنے والے کی جگہ اوسنے صبر کرنا اور نیا والا اور رجوع کرنا لانا کہا۔

عَلَا تَنْهَمُ مِنْ بَيْنِ اَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَمِنْ اَيْمَانِهِمْ وَمِنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ اَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ۝

ابو بکر و عمر خلفاء رسالت تھے اور عثمان و علی خلفاء نبوت تھے۔

عوام الناس اگر ایسے آدمی کہ جو جنگوں اور صحرائوں سے آیا ہو ولایت کی طرف منسوب ہوتے دیکھتے ہیں تو تعظیم و تکریم کے ساتھ اس کی طرف جھکتے ہیں حالانکہ ان کی بیڑیہ سے لگے ہوئے بہت سیکیں، دیار و ابدال ہوتے ہیں مگر ان کی طرف مطلق خیال نہیں کرتے۔ اور طرہ یہ ہے کہ یہی لوگ انکا بار اٹھاتے اور انکا بار کو ان کے پاس سے ہٹاتے ہیں۔ اس لئے اول الذکر کی مثال جنگلی گدھوں (گورخروں) کی ہے کہ شہر میں آتا ہے تو لوگ اس کے ساتھ ساتھ پھرتے اور اس کے چمڑے کی وہاریں اور صورت کی خوبون سے تعجب کرتے ہیں اور جو گدھے کہ ان کے پاس رہتے ان کے بوجہ منزل مقصد تک پہنچاتے ان کی سٹی نہ ہوتے اور ان کی عمارتوں کے اسباب لا کر لاتے ہیں ان کی طرف التفات بھی نہیں کرتے۔

اس فرقہ کے سبب ہلاک ہونے والوں کی تعداد ان کے سبب نجات

پانے والوں سے زیادہ ہے۔

(۳۱۲) سیدی یاقوت عرشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

معارف میں امام، عابد زاهد اور شیخ ابو العباس سے تعلیم پانے والوں میں سب سے بزرگ تھے۔ جس دن یہ ملک حبشہ میں پیدا ہوئے تھے اس سید ابو العباس رضی اللہ عنہ نے ان کی خبر دی تھی۔ اور اسکندریہ میں گرمیوں کے

موسم میں ان کے پیدا ہونے کی خوشی میں عسیدہ یعنی حلوہ کو پایا تھا۔ اس پر ان سے کہا گیا کہ عسیدہ جاڑوں ہی میں پکتا ہے۔ تو انہوں نے کہا کہ یہ عسیدہ تمہارے یہاں یا قوت کا ہے جو ملک حبشہ میں پیدا ہوا ہے اور عنقریب تمہارے پاس آئیگا چنانچہ جیسا انہوں نے کہا تھا ویسا ہی ہوا۔ اور یہی وہ بزرگ ہیں جنہوں نے شیخ شمس الدین ابن اللہیان کی سفارش کی تھی جب انہوں نے حضرت احمد بدوی رضی اللہ عنہ کا انکار کیا اور ان کا علم و حال سلب ہو گیا تھا۔ حالانکہ پہلے وہ سب ولیوں کا وسیلہ ڈھونڈ چکے تھے اور حضرت احمد نے ان کی سفارش قبول نہ کی تھی۔ بالآخر یہ اسکندریہ سے حضرت احمد کے مزار پر حاضر ہوئے اور ان سے درخواست کی کہ اُس بچہ کا دل خوش کریں اور اوسکا حال اوسکو واپس کر دیں چنانچہ انہوں نے مان لیا۔ بعدہ حضرت یاقوت نے ابن اللہیان کو اپنی بیٹی بیاہ دی۔ اور ابن اللہیان نے مرنے وقت وصیت کی کہ مجھے میری بی بی کی پائنتی میں دفن کرنا۔ کیونکہ اُن کے والد شیخ یاقوت کی تعظیم ملحوظ تھی۔ ان کو عرشِ اس سبب سے کہتے تھے کہ انکا قلب ہمیشہ عرش کے نیچے رہتا تھا اور زمین میں صرف ان کا جسد تھا۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس نام کی وجہ یہ تھی کہ یہ حاملانِ عرش کی اذانیں سن کر تھے۔ یہ سفارشیں بہت کرتے تھے۔ غایت یہ ہے کہ جانوروں کی سفارش سے بھی اغراض نہ کرتے تھے۔ ایک مرتبہ ایک کبوتر ان کے موٹہ ہے پر اکڑ بیٹھا گیا اوس وقت یہ فقراء کے حلقہ میں بیٹھے ہوئے تھے۔ اور سرگوشی کے طور پر اوس نے کچھ ان کے کان میں کہا۔ انہوں نے کہا کہ بسم اللہ میں ایک

فقیر کو تیرے ساتھ بیچتا ہوں۔ مگر کہو تو نے کہا کہ میرا کام تو آپ ہی سے نکلے گا آخر یہ اپنی خچری پر سوار ہو کے اسکندریہ سے مصر کہنے کو آئے۔ اور جامع عمرو کے اندر جا کر کہنے لگے کہ میں فلان موزن سے ملنا چاہتا ہوں۔ لوگوں نے اُسے بلوایا۔ اور جب وہ آیا تو اوس سے کہا کہ اس کو تو نے اسکندریہ جا کر مجھ سے بیان کیا کہ جب جب یہ منارہ میں بچے نکالتے تھے تم اون کو حلال کر دالتے ہو۔ اوس نے کہا کہ اس نے سچ کہا میں نے کئی مرتبہ اس کے بچے حلال کئے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ اب ایسا نہ کرنا۔ موزن نے کہا کہ میں نے خدا سے توبہ کی۔ اس کے بعد شیخ اسکندریہ لوٹ آئے۔ ان کے متاقب بہت ہیں اور فرقہ شاذلیہ میں جو مصر و فقیرہ میں ہیں مشہور ہیں۔ سٹہ سات سو سات ہجری میں اسکندریہ سے جنات عدن کی راہ لی۔

(۳۱۳) شیخ تاج الدین بن عطاء اللہ اسکندری رضی اللہ عنہ

زاہد ذکر کرنے والے بڑے رتبہ والے اور شیخ یا قوت رضی اللہ عنہ سے تعلیم پائے ہوئے تھے اور پہلے ابو العباس عشی رضی اللہ عنہ سے تعلیم پائی تھی لوگوں کو اپنے اشارات سے نفع پہنچاتے تھے۔ دلوں میں ان کے کلام کی حلاوت و جلالت محسوس ہوتی تھی۔ سٹہ سات سو سات ہجری میں راہی آخرت ہوئے اور قرافہ میں ان کی قبر ہے جسکی لگ زیارت کرتے ہیں۔ انکی تالیفات میں سے کتاب التوفیق استقامۃ الذی یدور کتاب الحکم اور لفظ آلف اللہ بن غیرہ ہیں

(۳۱۴) میرے جدِ پنجم شیخ موسیٰ حنبلی کنیت ابو عمران تھی رحمہ اللہ

دیارِ ہند واقع سعید مصر زیرین میں رہتے اور شیخ ابو مدین تلمسانی شیخ المغرب کے بزرگ ترین اصحاب میں سے تھے اور سلطان مولاے ابو عبد اللہ زعلی رضیم زار معجمہ و سکون غنیم معجمہ عرب مغرب کے ایک قبیلہ کی طرف جو بنو زغلہ کہلاتا تھا منسوب ہے) کی اولاد میں تھے جو تلمسان اور ادس کے مسافعات کا بادشاہ تھا۔ شیخ موسیٰ نے جب ہوش سنبھالا تو ملک دنیا کو چھوڑ کر اللہ تعالیٰ کا طریق اختیار کیا۔ جس سے اون کے والد پریشان خاطر ہوئے۔ مگر جب وہ مغلوب الحال ہوئے تو باپ نے مطلق العنان کر دیا۔ اور شیخ موسیٰ شیخ ابو مدین رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوئے۔ انہوں نے ان سے پوچھا کہ تمہارا نسب کس سے ملتا ہے انہوں نے کہا کہ سلطان مولای ابو عبد اللہ سے۔ پھر پوچھا کہ تمہارا نسب کہاں تک پہنچتا ہے۔ انہوں نے کہا کہ سید محمد بن الحنفیہ بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ تک۔ شیخ نے کہا کہ طریقہ فقر اور بادشاہت و سیادت جمع نہیں ہوتی

بندہ عشق شدی ترکِ نسب کن جامی | اکہ درین راہ فلان بابن فلان چیز غریبت

انہوں نے کہا کہ یا سیدی میں آپ کو گواہ رکھتا ہوں کہ میں نے آپ کے سوا اور ان کی نسبت سے دست برداری کی۔ تب انہوں نے ان کی بیعت لی۔ ان سے بہت سی کرامتیں ظاہر ہوئیں۔ بہائم اور دوسرے حیوانات نے ان سے باتیں کیں اور شیران سے ڈرتے تھے۔ اور جب ابو مدین رضی اللہ عنہ نے اپنے متعدد

اصحاب کو مصر کی طرف بھیجا تو ان میں ان کو بھی روانہ کیا اور ان سے کہا کہ مصر پہنچ کر تم علاقہ ھوس کو چلا جانا جو معینہ زیرین میں واقع ہے وہیں تمہاری قبر ہے چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ اور ان کی اولاد اطراف و جوانب میں پھیل گئی۔ ایک جماعت تو منشیۃ الامر میں آئی اور ایک جماعت یمنسورہ میں۔ اور کچھ لوگ علاقہ اجراج کو چلے گئے۔ ان کو جب کوئی مرید پکارتا تھا تو ایک سال بلکہ زیادہ کی مسافت سے اس کو جواب دیتے تھے۔ اور اپنے اصحاب کو انہوں نے میرے جد ادنیٰ شیخ علی رضی اللہ عنہ کی جن کے مناقب کا ذکر نوین ہندی کے لوگوں میں آئیگا خبر دی تھی۔ ششہ سات موسات ہجری میں جیسا کہ لوگوں کا بیان ہے طور آخرت کو سدھارے۔

(۳۱۵) عارف باللہ تعالیٰ سیدی محمد وفارضی اللہ عنہ۔

اکابر عارفین میں سے تھے۔ اور ان کے فرزند علی رضی اللہ عنہ نے خبر دی تھی کہ یہ خاتم الاولیا صاحب رتبہ علیہ تھے۔ یہ اُمی تھے اور اس فرقہ کے علوم میں عجیب و غریب زبان پائی تھی اور ان کی بہت سی تالیفات ہیں جو بچپن یا دس برس کی عمر میں لکھوائی تھیں اور کبولت کے زمانہ کا کیا پوچھنا ہے۔

ان کی نظموں اور شروں میں ان کی خاص رموز ہیں جو ہمارے وقت تک طلسم سر بستہ ہیں اور جہان تک ہم کو معلوم ہے کسی نے اس کو توڑ کر ادن کے معنی کے خزانہ پر دسترس حاصل نہ کیا۔ جب ان کی وفات کا زمانہ قریب

پہنچا تو انہوں نے اپنا ٹیکا ابنِ اری صاحبِ موشحات کو عنایت کیا اور کہا کہ اس کو تم اپنے پاس امانت رکھو میرے بیٹے علی کو دیدیتا چنانچہ جب تک یہ ٹیکا ان کے پاس رہا انہوں نے بہت ہی عمدہ عمدہ موشحات تصنیف کئے۔ اور جب علی رضی اللہ عنہ پڑے ہوئے تو اون کو دیدیا اور جب سے موشحات کا لکھنا بند ہوا گویا کبھی انہوں نے لکھا ہی نہ تھا۔ جیسا کہ خود انہوں نے اپنی نسبت بیان کیا ہے۔

انکا نام وفا اس سبب سے ہوا کہ دریا کے نیل کا پانی اپنی حالت پر رہا یعنی پورے ہونے (وفا) کے زمانہ تک نہ بڑھا۔ اس سبب سے اہل مصر نے وہاں سے چلے جانے کا ارادہ کیا۔ اُس وقت یہ دریا پر آئے اور کہنے لگے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اوپر آ۔ چنانچہ اوسیدن سترہ ہاتھ چڑھ گیا اور پورا ہو گیا۔ بس لوگوں نے ان کا نام وفا (پورا ہوا) رکھ دیا۔ ان کے بیٹے علی رضی اللہ عنہ باوجود اسکے کہ عالی مقام تھے جب لوگوں نے ان سے درخواست کی کہ اپنے والد کے قصیدہ تائید کو کچھ بیان کریں تو انہوں نے کہا کہ میں اوسکا مطلب نہیں سمجھتا اس لئے کہ ہم جیسے کے لئے اوسکی زبان اعمیٰ ہے۔

ان کے اقوال میں سے ہے کہ حق نے مجھ سے کہا کہ اے مخصوص تیری ہر چیز کے نزدیک ایک مقدار ہے اور میرے نزدیک تیری کوئی مقدار نہیں ہے کیونکہ مجھ میں تیرے غیر کی گنجائش نہیں ہے اور تجھ جیسی کوئی چیز نہیں ہے تو میرا

ع مولف نے اس مقام پر شیخ محمد وفا کی کتاب فصول الحقائق کی عبارت جو محمد میں ہے نقل کی ہے جبکہ ترجمہ باوجود سخت وقت کے نہایت غمراہ چسپ ہوتا اسلئے ترک کیا گیا۔ مترجم

عین حقیقت ہے اور ہر چیز تیری مجاز ہے اور میں حقیقت میں موجود ہوں مجاز میں
معدوم ہوں۔ اے میرے عین مطلع تو میری مصنوعات کی حد باریع و
مانع ہے۔ تیری ہی طرف ہر امر رجوع کرتا ہے اور میری طرف تیرا مرجع ہے
کیونکہ تو ہر شے کا منتہی ہے۔ اور تو کسی شے تک منتہی نہیں ہوتا۔ میں نے
تیرے لئے ساتون ترمینوں کو سات والنون اور گنٹھوں میں پیچیدہ کر دیا ہے۔
جو کہ فعل میں مختلف قسم کے نباتات کے انواع میں ظاہر ہوتے ہیں پس
جب تو ان کو پہیلانا چاہتا ہے تو ان میں آسمان کے جواہر داخل کرتا ہے
اور وہ حرکت میں آتے اور پیدا ہوتے اور ہر ایک عمدہ جوڑے سے اُسکتے ہیں
بیشک جس نے ان کو زندہ کیا وہ ضرور مردوں کا زندہ کرنے والا ہے اور وہی ہر
چیز پر قدرت رکھنے والا ہے۔ پس جب اُسکی خلقت کامل ہو جاتی اور وہ موجود
آراستہ ہو جاتا ہے تو اقدام کے قدموں سے حکم استقصا تیری مسجد اقصیٰ کی
طرف دوڑتا ہے۔ اور تیسرے جو اس کلیہ و جریہ کے ارباب کیلئے سجدہ عبودیت
میں گر پڑتا ہے۔ تقدیس کی زبانوں سے تیری تسبیح کرتا۔ اور تنزیہ کے لئے
تیری تقدیس کرتا۔ اور جس طرح مخلوق خلاق کی تعظیم کرتا ہے ویسی تیری تعظیم
کرتا ہے۔ پس اسکے الماک تسبیح و ثنا اور اسکے افلاک قیام و سجدہ کرتے ہیں
اور تو اپنی سلطنت کی مجلس میں بیٹھا ہوا اپنے ناطق انسان کے عرش پرستوی
ہے۔ بیشک احسان کی زبان نے موجودات کے محضر میں یہ آیت تلاوت
کی ہے اور وہ گئیں آوازیں رحمن کے لئے پس کس پر سر کے سوا تم کچھ نہیں

ع و خشعت الا صدوات الرحمن فلا تسمع الا همسا ۝

سننے اور اس کو انہوں نے اس قدر طول دیا ہے کہ عقل میں اون کی نتجائش نہیں ہے جبکہ جی چاہے اسل کی طرف رجوع کرے۔ ان کی تالیفات میں سے کتاب العروس کتاب الشعائر و اساطیر و ان اور بہت سی کتابیں ہیں۔ اور ہم نے ان کے مناقب ایک مستقل کتاب میں بیان کئے ہیں۔

(۱۱۶) استاد سیدی علی فرزند سید محمد و فارضی اللہ تعالیٰ عنہ و رحمہ

حد درجہ کے خوش رو و صاحب جمال تھے۔ مصر میں اون سے زیادہ خوب صورت و جامہ زیب دیکھا نہ گیا۔ ان کی نظم زبان زردب۔ و اور اپنے دلچسپ و مشحانات میں انہوں نے اہل طریقت کے اسرار عمدہ سانچہ میں ڈھالے ہیں۔ اور ان کی متعدد عمدہ تالیفات ہیں۔ اور ان کو فرق و تفصیل کی ایسی زبان عطا ہوئی تھی جو جمع پر فائق تھی اور اولیاء میں ایسے تھوڑے ہیں جن کو یہ بات عطا ہوئی ہو اور ادب میں انکا کلام بلبند پایہ اور نفیس نصیحتیں اور کارآمد وصیتیں کئی جلدوں میں ہیں جن کو انہوں نے تین دنوں میں لکھوایا تھا۔ اسلئے میں چاہا کہ ان اور اوراق میں انکا خلاصہ اس طور پر درج کروں کہ جو باتیں کہ غیر اہل کشف کے لئے گہری ہیں اون کو چھوڑ کر صاف اور واضح امور کو لئے لوں۔ کیونکہ یہ کتاب اہل و قائل سب کے ہاتھوں میں پونچے گی۔ پس میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے لکھتا ہوں۔

انکا قول ہے کہ میری ولادت شب یکشنبہ گیارہویں محرم ۱۰۷۱ء سات سو اٹھ

ہجری میں واقع ہوئی جیسا کہ میں نے ان کے ہاتھ کے نوشتہ میں دیکھا ہے اور اسے آٹھ سو ایک میں جیسا کہ کہا گیا ہے انکی وفات ہے۔

اللہ تعالیٰ کے قول: **وَلِلّٰهِ مَعِیَّتٌ خَافٍ** کو گورہ لکھا کہ **فِرْعَوْنُ** کے تعلق یہ کہتے ہیں کہ اسے صاحب حق! اپنی شان کے ظاہر کرنے میں ایسا اہتمام نہ کر جو خلق سے مدد چاہنے کا باعث ہو۔ کیونکہ اگر تو نوریٰ پر ہے تو وہ اللہ کے

ذریعے سے ظاہر ہو کر رہے گا اور اللہ کا دوست ہو نا اور اللہ کا معاون ہونا پس

کرتا ہے۔ اور اگر تم غفلت باطل پر ہو تو اس کے ظاہر کرنے اور پہیلانے کے اسباب نہ ڈھونڈو کیونکہ تم اس سے تمتع نہیں حاصل کرنے گے۔ اور اگر

تممتع ہی حاصل کرو گے تو بت ہی کم۔ اور اس کے بعد اللہ کا زور (سب) زیادہ قوی اور اسکی سزا (سب) زیادہ سخت ہے

تو جو دین حق کی راہ دکھا کر گیا وہ اسکا زیادہ حق کہتا ہے کہ انکو حکم کی پیروی کیا ہے تو جب ہم قرآن پڑھنا کریں تو انکو پڑھنے کی

پیروی کرو اور شب معراج کی حدیث کے انہوں نے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ یہ جو

فرمایا گیا ہے کہ **مِنْ آدَمَ تِلْكَ** یعنی میں حقیقت آدم کی صورت میں آیا اور

اون کے ناطقہ کے ذریعے سے ناطق ہوا۔ اور جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے اس شب کو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو دیکھنے کی نسبت فرمایا ہے

سب کی نسبت انہوں نے یہی کہا اور یہ تصریح کی ہے کہ آپ سب کے محتالین

کی صورتوں اور سب کے ناطقوں میں ظاہر ہوئے اور ان پر جو بڑایا وہ بڑایا

اور ہم اون کے رقائین کے وارث ہیں۔

ع۔ اور اللہ تو اپنے نیکو پیلا کر سہنگا گو کا فزون کو بڑا ہی کیوں نہ لگے۔ پارہ ۳۸ رکوع

رسولوں میں سے سات اور العزیز میں اور وہ آدم نوح۔ ایراہیم موسیٰ
داؤد۔ سلیمان اور عیسیٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام میں۔ اور اس کے ستر میں
طویل تقریر کی سی ہے۔

خاتم الانبیاء کا زمانہ اون کے زمانہ کے دلیوں کی تعداد کے مطابق ہو گا اور
ان دلیوں کی تعداد اگلے زمانوں کے دلیوں کی تعداد کے مساوی ہے۔
لیکن اون کا ظہور خاتم الانبیاء کے ساتھ ویسا ہی تھا جیسے ستاروں کا آفتاب کے
ساتھ۔

محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت اس لئے قابل نسخ نہیں ہے کہ اس میں
وہ سب باتیں آئی ہیں جو اون کے متقدمین میں تھیں اور اون کے علاوہ مخصوص زیادہ
ہی ہیں۔ اور ان کی شریعت فلک مشتم ستاروں والے فلک کرسی سے اتری
ہے اور یہ فلک ثابت ہے۔ اسی لئے اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شریعتیں
قابل نسخ تھیں اور ان کی قابل نسخ نہیں ہے۔ اور اس میں انہوں نے
کلام کو طویل دیا ہے۔

کسی شخص کے لئے درست نہیں ہے کہ نماز شروع کرتے وقت ”وَمَا
اتَّصَتْ الْمَشْرِكِينَ“ (میں مشرکوں میں سے نہیں ہوں) کہے مگر اس سورت
میں کہ اس کے غیر کو نہ دیکھے نہ مقفل کو نہ قبلہ کو اور نہ مناجات کنندہ کو پیر
اپنے رب ہی کو اپنا مشہور بناؤ نہ کسی اور کو۔

سب سے تعجب انگیز امر حق تعالیٰ کا موسیٰ علیہ السلام سے لگ کر فرمائی
فرمانا ہے یعنی یہ فرمانا کہ باوجود اسکے کہ تو مجھے ہمیشہ دیکھتا ہے ”تو مجھے ہرگز

نہ دیکھے گا، اس کو سمجھو۔

اللہ تعالیٰ کے قول ان الصلوٰۃ تنہی عن الفحشاء والمنکر کی تفسیر میں کہتے ہیں کہ جس چیز کو تم اپنے لئے بُری اور منوع امر سے روکنے والی اور عدل و احسان قائم کرنے والی پاؤ بس وہی ہر مقام میں اس کے موافق نماز ہے ”اور میری آنکھ کی ٹھنڈک نماز میں رکھی گئی ہے“ اس لئے ہر مرتبہ صلاۃ میں یہی سرِ فعال ہے۔ اور حلاۃ بندہ اور اس کے رب کے درمیان میں صلہ (یعنی پوند) ہے ”اور بیشک اللہ کا ذکر بڑا ہے“ اور یہ اس کی ذات وحدہ لا شریک لہ کا شہود ہے جسے سوا کوئی چیز موجود نہیں ہے قافم۔

جنید رضی اللہ عنہ کے قول ”پانی کا رنگ اس کے ظرف کا رنگ ہے“ کے بارہ میں جو اونہوں نے معرفت اور عارف کی نسبت سوال میں کہا تھا۔ یہ کہتے ہیں کہ اس کی دو قسمیں ہیں ایک یہ ہے کہ پانی کا کوئی رنگ ہو اور اس کے ظرف کا کوئی رنگ نہ ہو جیسا کہ دن برتنوں کا حال ہے جو شفاف اور رنگ سے معرا ہوں۔ اس صورت میں ظرف اپنے پانی کی رنگت میں دیکھا جائے گا۔ اور دوسری قسم اس کا عکس ہے۔ اس صورت میں پانی اپنے ظرف کی رنگت میں مشہود ہوگا۔ اور صورت اولیٰ میں پانی ہی کی رنگت دیکھنے میں آتی ہے اور اس کے ظرف میں ہونے کی وجہ سے تشبیہ وہی ہے اور صورت ثانیہ میں اس کا الٹا ہے۔ اس لئے تحقیق نہیں ہے مگر ہر مقام میں اس مقام کے موافق ہر حقیقت کو منفہا الگ کر کے بیان کرنے میں۔

اللہ تعالیٰ کے قول اَلَا اِنَّہٗ بِکُلِّ شَیْءٍ مُحِیْطٌ (مُن کو وہ ہر چیز کو گھیرے ہوئے)

ہے) کی تفسیر میں ان کا قول ہے کہ جس طرح دریا کا پانی اپنی موجوں کو صورت
اور معنی گہیرے ہوئے ہے۔ پس وہی ہر چیز کی حقیقت اور وہی ہر چیز کی ذات
ہے اور ہر چیز اس کی عین اور اس کی صفت ہے۔ فافہم
عارفین اپنا وجد اور نہ دیکھنے والوں کیلئے ظاہر کرتے ہیں جو انکی مقبولہ دلیلوں
کے آئینوں میں دیکھتے ہیں اور دیکھنے والے اپنا وجد ان مقبولہ دلیلوں سے
اخذ کرتے ہیں فافہم۔

جس نے پالیا اور اس کے بعد کر دیا تو اس کا کر دینا ہر مقام میں اوسی
کے انداز سے عیب ہے۔

جب تم نے حقائق کو لواحق اور نسبتوں سے مجر د کر لیا اور جس چیز سے رتبوں
کی آپس میں تمیز ہوتی ہے اوس سے الگ کر لیا تو صرف عادت و خو
رہ جائے گی۔ پس اگر تم نے حقیقت تحقیق کو چکھا ہے تو ہمیں سے اس
لئے اوس کو ہاتھ سے نہ جانے دو۔

تغائر حجابوں اور کثرتوں کی جڑ ہے۔ پس جس نے نہ دیکھا مگر ایک ہی کو
اوس کے نزدیک کچھ زائد نہیں ہے۔ اور جس نے صرف حق ہی کو قابلیت
والے مخلوق میں فاعل دیکھا اوس کے نزدیک کوئی چیز باطل نہیں ہے
اور جس نے نہ دیکھا مگر رحمن ہی کے حکم کو اوس کے نزدیک شیطان کا امر ہی
نہیں ہے۔ اور اسی پر قیاس کر لو۔ پس ہر مقام کے لئے ایک خاص گفتگو
ہے۔

جس نے جان لیا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ اوس کو

کسی سے کوئی مواخذہ نہ رہا خصوصاً اوس سے جس کو اسکا اعتراف ہو۔ اس لئے جانو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور اپنے گناہ کی مغفرت چاہو یعنی لا الہ الا اللہ کے ذریعے سے حدیث قدسی انا عند ظن عبدی وانا معہ اذا ذکر فی (میں اپنے بندہ کے گمان کے پاس ہوں جو اوس سے میرے ساتھ ہے اور میں اوس کے ساتھ ہوں جب وہ میرا ذکر کرتا ہے) کی شرح میں کہتے ہیں کہ یعنی صورتوں میں جس صورت سے مجھے تصور کرے گا میں اُسی صورت کے ساتھ اوس سے کام لے کر نیوالا اوسی صورت کے افق سے اُسی صورت کے حکم کے ساتھ ہوں۔

کسی پوجنے والے نے کسی معبود کو نہیں پوجا ہے مگر اس حیثیت سے کہ اوس میں کوئی خدائی صُغ پایا ہے لیکن کامل ناطقۃ النواحق کو فدائی رُخ کی قید سے جو اپنے معبود کے مرتبہ میں مجبوج ہے خصوصاً جبکہ اسکی معبودیت آدمی کی نظر میں ناشناختہ ہو رہائی کی طرف بلاتا ہے۔ اور اسکے بیان کو انہوں نے طول دیا ہے۔

تعاہد (ایک کے دوسرے کو پوجنے) کے مرتبہ کی طرف نظر دوڑاؤ کہ کیونکر اون میں سے ہر ایک اپنے ظہور میں اوس دوسرے کی طرف جو اوس کے مقابل میں ہے محتاج ہے پس اگر واجب نہ ہوتا تو ممکن ممکن ہو کر ظاہر نہ ہوتا اور اگر ممکن نہ ہوتا تو واجب واجب ہو کر ظاہر نہ ہوتا۔ پس ہر ایک کا دوسرے میں اثر ہے جیسا کہ علت و معلول اور فاعل و مفعول اور عالم و معلوم۔

ان سے فرعون کے قول ”وہا رب العلمین“؟ (رب العالمین کیا ہے)

کی نسبت پوچھا گیا کہ آیا یہ اللہ تعالیٰ کی ماہیت کی نسبت سوال تھا جیسا کہ کہا
 جاتا ہے۔ اور آیا جواب مطابق سے موسیٰ علیہ السلام کا عدول کرنا مسائل
 کی غلطی پر متنبہ کرنے کیلئے تھا کہ اوس نے مجر و تحقیقی کی نسبت لفظ ”ما“
 کے ذریعہ سے سوال کیا جس سے ایسی چیز کی حقیقت دریافت کی جاتی ہے
 جس کے جنس و فصل ہوتے ہیں اور وہی جواب میں واقع ہوتے ہیں
 اس کا جواب انہوں نے یہ دیا کہ یہ اللہ کی صفات میں سے ایک صفت
 کی ماہیت کا سوال تھا نہ کہ اللہ کی ماہیت کا۔ اور جواب میں رسمی مطابقت
 ہے کیونکہ انہوں نے اوس خاصیت سے جواب دیا جو مسائل کو معلوم
 تھی۔ اور ممکن ہے کہ جواب کو لفظ کی تفسیر اس بات پر متنبہ کرنے کو قرار دیا کہ
 سستی ہر عاقل کے نزدیک اپنی دلیلوں کے واضح ہونے کے سبب سے
 بدیہی پیمان سے پچا نا ہوا ہے اسلئے اس کی نسبت سوال نہ کریگا مگر توہین کرنوالا
 یا جس کو عقل نہ ہو اور اسی لئے حضرت موسیٰ نے تیسری بار میں ”اِنَّ كُنْتُمْ
 تَعْقِلُونَ“ (اگر تم بچہ عقل رکھتے ہو) کہا۔ پھر ان سے پوچھا گیا کہ آیا اس میں کوئی
 بھید ہے؟ انہوں نے کہا کہ اس میں بہت بھید ہیں۔ ایک یہ ہے کہ
 رب العالمین وہی ہر موجود پر اپنی تربیت کے ذریعہ سے قائم ہے تاکہ وہ
 موجود قوی ہو جائے اور کہے کہ جس کے قوی اوس کی تربیت کے لئے متوجہ
 ہوئے وہی کل کا وجود ہے اور سارا امر اوس کا ہوا اور اسی لئے فرعون
 کا قول ”لَئِنْ اَتَّخَذْتُ الْاِلٰهَآ غَيْرٰی لَا جَعَلَ لَكَ مِنَ الْمُسْجٰی نٰی“ (اگر میرے
 سوا کسی اور کو قوت دے خدا مانتا تو میں تجھ کو قیدیوں میں داخل کروں گا)

جسپان ہوا۔ اور نبی علیہ السلام نے اوس کی حضوری کی حرست کا پاس کر کے اس سے زیادہ جواب اوسکو نہ دیا کہ ”اولو حجتک بشئ منین“ (کیا اگر میں ایک کھلا ہوا معجزہ آپ کو لا دیکھاؤں تو بھی؟) چنانچہ وہ عصا لائے جو اژدہا ظاہر ہوا اور عصا کا وجود جو اژدہا کی صورت میں متعین ہوا وہی تھاپس عصا کے لائے سے آیا مگر وہ ہی اسلئے اپنی تعینات کے پردوں اور اپنی تجلیات کے منظر وں میں وہی اپنی ذات سے تصرف کرنے والا ہے اس لئے وہ کھلا ہوا حق لائے کیونکہ آیا ہے کہ ”تحت جماعت رسل ربنا بالحق“ (ہمارے رب کے رسول حق لائے)۔ مگر فرعون بلا ادب کے دیکھنے والا تھا اور بوٹی زندہ جادویدک مشاہدہ کرنے والے تھے۔ اور کہاں فرعون کا کہنا اون سے اُنی لاغٹک یا موسیٰ مسکوراً، (موسیٰ! میں تیری نسبت ایسا خیال کرتا ہوں کہ کسی نے تجھے جادو کر دیا ہے) اور کہاں موسیٰ کا یہ کہنا کہ ”لقد علمت“ (میں

۵۔ جہان سے یہ سوال وجواب شروع ہو ہیں وہاں سے سورہ شعراء (پارہ ۱۹) کی تیسویں آیت سچا سچوین تک کو پیش نظر رکھ لینا ضرور ہو ورنہ کچھ بھی سمجھ میں نہ آئے گا۔ اور اس مقام پر انہوں فر سورہ بنی اسرائیل (پارہ ۱۵۔ رکوع ۱۲) کی آیت ۱۰۱ اور آیت ۱۰۲ کو بھی شامل کر لیا ہے۔ اور اسکو بھی سمجھ لینا چاہیے کہ مشہور قرأت علت بفتح تاء یعنی بصیغہ واحد مذکر حاضر ہے۔ اور انکی گفتگو کا مدار علت بفہم جار بصیغہ وحدان حکایت نفس متکلم پر ہے۔ اور قرأت آخر الذکر حضرت علی دزدین علی رضی اللہ عنہما وکسانی سے منقول ہے۔ اس صورت میں یہ ہوتے ہیں کہ پہلی علیہ السلام اپنی نسبت خبر دیتے ہیں کہ وہ مسکور نہیں ہیں جیسا کہ خدا کے دشمن فرعون نے کہاں کیا ہے بلکہ وہ جانتے ہیں کہ ان معجزوں کو نہیں اوتا لہٰذا اگر آسمان دژ میں کے پیدا کر نیوالا ہے۔ (دیکھو تفسیر روح المعانی جلد چہارم) مترجم

ضرور جان چکا ہوں) یعنی جو شخص مسحور و مجنون ہوتا ہے وہ تو مستور و مجرب ہوتا ہے اور اس کو نہیں جانتا ہے مگر شاہدہ کرتے والا عارف کہ اس کا مشہود اسکے سوا سے مستور ہوتا ہے۔ اور یہی حال اس وقت ہوا جب جادو گروں نے کہا کہ ”اَمَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ رَبُّ مَوْنِیْ وَ هَرُونَ“ (ہم رب العالمین پر ایمان لائے جو موسیٰ و ہارون کا رب ہے) پس یہ لوگ اپنی استعداد و نہر ہر مقام میں اس کے موافق چھپانے کا پردہ ڈال کر ایمان لائے۔ اسی لئے جادو گر ہوئے اور مغفرت چاہی تب ان سے فرعون نے کہا کہ ”تم اس پر ایمان لائے“ پس بیان اس کے کشف و تحقیق کو دیکھو اگر وہ اس تلبیس کی طرف مائل ہونے سے بچا رہتا جو مرتبہ البلیت کی شان ہے (تو گمراہ نہوتا) اس لئے اللہ نے اس کو علم کی بنا پر گمراہ کیا و لَقَدْ اَرْسَلْنَا اٰیٰتِنَا کُلَّهَا فَاٰذْكَبْ وَاٰی وَاَسْتَبَقْتَهَا اَنْفُسُهُمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا اَنْزَلَ هُوَ اِلَّا اَرْسَالًا مِنْ رَّبِّ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ بِصَآءُرٍ یعنی گھلے ہوئے حق کا وجود۔ اور ہر مقام کے لئے مقل اور ہر مجال کے لئے رجال ہیں۔

کوئی شخص کہی کسی قوم کا سردار نہیں ہوتا مگر اسی صورت میں کہ ان کو اور وہ پر ترجیح دے اور ہر مقام میں اس کے موافق۔

شیطان کی کنیت ابومرۃ (مرکا کا باپ) ہے اور خبر یہی ہے کہ ”مرکا“ کون ہے جس کا وہ باپ ہے؟ وہ نفس جسمانیہ بڑی شان و والا ہے۔ جس کو

علاء اور بیشک ہنہ اس کو اپنی سب نشانیاں دکھا دیں مگر اُسے جھٹلایا اور انکار کیا اور اُنکی جانوں سے اُن نشانوں کا یقین کیا بیشک میں جاناکا انکو آسمان زمین کے پردہ و گاہی سے اُتارا ہے۔

شہوت بہیمیہ کہو تو آزاد نہیں ہے اور درندوں جیسے غضب والا کہو تو نیک نہیں ہے اور یہ بھی جانتے ہو کہ اسکا ”مِثْلُکَ“ کیون نام ہوا ہے۔ اس لئے کہ جس چیز میں یہ داخل ہوا اسکو اس نے ضرور ہی بگاڑا۔ جیسا کہ اندرائن دوم کو بگاڑ دیتی ہے۔

حدیث ”فَاِذَا احْبَبْتَهُ كُنْتَ سَمْعُهُ“ اور بروایت ”كُنْتَهُ“ کی شرح میں یہ کہتے ہیں کہ اس سے مراد نفس الامریں معنی حدوث نہیں ہے کیونکہ وہ ذات سے تو ایسا ہے ہی اور یہ اسلئے ہے کہ شہود اس شرط یعنی محبت پر مرتب ہو پس ترتیب شہودی کی حیثیت سے حدوث آیا ہے نہ کہ تغیر وجودی کی حیثیت سے اپنے بھائی کی ذات کو ترک نہ کر و بلکہ اون برائیموں کو ترک کر دو جن میں وہ آلودہ ہوا اسلئے جب وہ اس سے توبہ کر لے تو وہ تمہارا بھائی ہے اپنے بھائی کو دنیا کے عیبوں کی وجہ سے عیب نہ لگاؤ کیونکہ وہ اس بارہ میں اگر منطووم ہے تو ضرور اللہ اس کی مدد فرمائے گا اور اگر گنہگار ہے تو منزا پائے گا اور اللہ اسکو پاک کر دے گا اور اگر آزما یا گیا ہے تو اللہ پر اس کا اجر ہے۔

یہ بھی رعوت ہے کہ جس چیز کے چمن جانے سے تم بے غم نہ ہو اس پر فخر کرو یا ایسی بات پر کیکو برا سمجھو جس کا تم میں پایا جانا محال نہو اور تم جانتے ہو کہ جو اور دن کے لئے جائز ہے وہ تمہارے لئے بھی جائز ہے اور علیٰ ہذا اسکا

عکس۔

حدیث ”اِنَّكَ لَنْ تَرَوْا رَبَّكُمْ حَتَّى تَمُوتُوا“ (بیشک تم اپنے رب کو ہرگز نہ دیکھو گے جب تک کہ مر نہ جاؤ گے) کی شرح میں انکا قول ہے کہ۔ چونکہ اسکا ظاہر طبعی ہی موت ہے اسلئے خافلون نے اس کو دشوار اور مشتاقوں نے آسان سمجھا اسلئے معنوی موت کی توجیہ سے دونوں گروہوں کے لئے تخفیف کر دی گئی۔ اس لئے ارشاد ہوا ”موتوا قبل ان تموتوا“ (مرے سے پہلے مر جاؤ) یعنی اگر اپنے نفوس کو صفات مذمومہ سے خالی کر دو گے تو اس کو مار ڈالو گے اور اسکی تائید عمر رضی اللہ عنہ کے قول سے ہوتی ہے جو پیار کے بارہ میں ہر کہ اگر تم خواہی خواہی اس کے کہاتے والے ہو تو پیکا کر اسے مار ڈالو یعنی اسے اس قدر پیکاؤ کہ اسکی بُرائی چلی جائے۔

شیطان نار ہے اور حضرت رب نور اور نیر ناز کو بُھاتا ہے۔ پس اُس پر ایسی سختی نہ کرو کہ اس کے ساتھ تم اپنے رب حق کی حسرت سے دور ہو جاؤ۔ بلکہ اُس کے ساتھ اس طور پر مجاہدہ کرو کہ اس کو تم اپنے رب کے نور کے سامنے کر دو۔ پس اگر سعادت میں اسکا کچھ حصہ ہو گا تو اسکی ناریت بچہ جائے گی اور نور صاحب السلام ہو جائے گا تمکو حکم نہ دیگا مگر نیکی ہی کا۔ اور نہ میں تو تمہارے رب کا اور اس کو بجا دے گا اور اُس کے شہاب اسے جلا ڈالیں گے اور وہ خاکستر ہو کر رہیگا۔

ابن عمر کی اس مضمون کی حدیث کہ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے کہا کہ تم اپنے آپ کو مردوں میں سے شمار کرو“ کی شرح میں یہ کہتے ہیں کہ

ایسے ہو جاؤ کہ تم سے سب کفر (ناشکرے) اور سید طرح یا دوس ہو جائیں جس طرح کفار اصحاب قبر سے کیونکہ مردہ کو اس سے چٹکارا نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے اسطور پر کھڑا کیا جائے کہ اپنے نفس کیلئے کچھ تصرف نہ کرے نہ شہوت میں اور نہ غضب میں اور جس طرف پہرے اپنے رب کے سوا کسی کو نہ دیکھے۔

اللہ کی راہ اور سکا طریق ہے جو اس میں مراد و شہید ہوا اسلئے مومنین سب کے سب اللہ کی راہ کے شہداء ہیں اور جو لوگ اللہ کی راہ میں قتل ہوئے ان کو مردے نہ سمجھو بلکہ وہ زندہ ہیں آلا یہ

یہ کہتے ہیں کہ سیدی ابوالحسن شاذلی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ عشق قطب ہے اور ساری نیکیاں اسی پر چکر لگایا کرتی ہیں۔

اس حدیث ”خلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك“ (روزہ دار کو منہ کا لعاب اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے زیادہ اچھا ہے) کی شرح میں یہ کہتے ہیں کہ وہ اللہ کو اس قدر پسند ہے کہ اس پسندیدگی کی تعبیر اس سے کی جاتی ہے کہ اگر روزہ کا مکلف تقرب اور عبادت کی سترائی کیلئے اپنے منہ میں مشک مل لے تو لعاب کی بوا اس مشک کی خوشبو سے بڑھی رہیگی۔

پیشوائے ہدایت اپنے پیروں کے سامنے اپنے وہی افعال ظاہر کرتے ہیں جنہیں اونکے کمال ہوتے ہیں۔ اور جو خصوصیتیں ہیں اگر اوتکو وہ ظاہر بھی کریں تو اونکا فائدہ اپنے پیروں کو یہ جملانا ہے کہ اونکے پیشوا میں ایسی باطنی خصوصیتیں ہیں جیسی کہ اوسکے وقت میں کسی اور کو حاصل نہیں ہیں۔ تاکہ اونکا ایمان قوی ہو اور وہ جان لیں کہ ان

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُمُوتُوا بِلِإِحْيَاءِ

کیلئے اوسکا کوئی بدل نہیں ہے۔

جب تمکو ایسا شخص ملے جو اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتا ہے تو اوسکو دوست رکھو۔ اور اس باعث اوس سے نہ رکھو کہ وہ اُس گروہ کا ہے جس کے غیر کی طرف تم منسوب ہو۔ کیونکہ تمہارے قبل امتیاز ایسی ہی باتوں کی وجہ سے رکھے تھے۔ چنانچہ یہودیوں نے کہا کہ اگر محمد ہم میں سے ہوتے تو ضرور ہم اونکی پیروی کرتے مگر وہ تو عربوں میں سے ہیں اسلئے ہم اون کی پیروی نہ کریں گے اور بنی اسرائیل کو نہ پہونچیں گے اور حنیوں نے جو راہ طبع میں اُن سے زیادہ عاقل تھے موافقت کی اس لئے کہ اونہوں نے کہا کہ اُسے ہماری قوم اللہ کی طرف بلانے والے کو مانو اور اُس پر ایمان لاؤ، آخر آیات تک۔ اور جان لو کہ ہر دور میں اللہ تعالیٰ کی طرف بلانے والی حقیقت اس دور کا صاحبِ وقت ہی ہے۔ قل ھذہ سبیلی ادعوا لی اللہ علی بصیرۃ اور اوسکے زمانہ کے سب بلانے والے صرف اوس کے رقائق اور اُن کے مابین کی زبانیں ہوتے ہیں۔ اور اسکی علامت یہ ہوتی ہے کہ اُنکے بیانات اور کشفات اسکے بیان و کشف میں مندرج رہتے ہیں اور وہ باعتبار اُن کے ایسی باتوں سے مخصوص ہوتا ہے جیگی طرف اونہیں راہ نہیں ہوتی مگر اُسی کی مدد اور اوس کی فیض سے۔

اللہ تعالیٰ کی طرف بلانے والے کے سامنے اپنی سیر اور اپنے اسباب اور اپنی معلومات و معمولات کو منہ پر تھکڑ تھکڑ کر کے ہڈا دو تاکہ اوس کا حکم اور اسکی حکمت اون کو اپنا لقمہ بنا لے۔

پس تمہارے لئے کوئی سہارا باقی نہ رہے مگر اوسى کے حق پرادر تم نہ پہنچو مگر اوسى کے صدق سے۔ تاکہ وہ تم کو اپنے نفس کے تعین مٹا دینے کی حالت میں ایک رات اپنے رب کے پاس شباً شب لیجاے۔ اور دشمن کی حکومت کی جگہوں سے نکال کر مولیٰ کی حکومت کے مقامات میں پہنچائے۔ پس بیان آکر نہ لڑے ہی چاہے وہ بقدر شدید ہوں تم کو سترزل نہ کر سکیں گے۔ جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام کے ہمراہیوں نے کہا تھا کہ ”اب تو دشمن نے ہکوا آلیا (موسىٰ نے) کہا ہرگز نہیں کیونکہ میرے ساتھ میرا پروردگار ہے کوئی دم میں وہ مجھ کو رستہ دکھائے گا“ چنانچہ اوسے رب کی حکمت سے اوس قوم کے لئے جسکو شباً شب لیچے تھے ہوا جو کچھ ہوا پس سمجھو کہ جس طرح موسیٰ علیہ السلام فرعون کے شہر سے ڈر کر اپنے رب کی امید پر اور اس میں مستغرق باہر آئے تو انکا معاملہ مقام مناجات تک پہنچا تو یہی طریقہ ان کے پیڑوں میں جاری ہوا پس اللہ کے بندوں کو ارض فرعون سے ایسی حالت میں لیجا تے ہیں کہ وہ ڈرتے امید رکھتے اپنے نورایان میں مستغرق رہتے ہیں اس سے انکا معاملہ مقام نجات تک پہنچتا ہے۔

خضر علیہ السلام نے جو کشتی کو ایسی حالت میں کہ اوسپر لوگ سوار تھے توڑ دیا تو اس میں چند حکمتیں تھیں جن میں سے ایک یہ تھی کہ انپر اس بات کو کہولین کہ کشتی اگر اپنے تختوں اور رسوں کی وجہ سے لوگوں کو اوٹھائے رہتی ہے تو ضرور تھا کہ اوسکے پھٹ جانے پر سب ڈوب جاتے لیکن انکا خدا ہی انکو خوشی و تری میں اوٹھائے

عہ سورہ شعراء کی آیت ۶۲ و ۶۳ (پارہ ۱۹- رکوع ۷-۸) میں ہے۔ فلما تراءى البحرین
قالا لصاحبہما ۱۱۱ لمدبرکونہ قال کلا جہان معی ربی سیدہ دینہ

لئے پہر تا ہے اسلئے یقین کامل والے کے نزدیک کشتی کا وجود و عدم دونوں برابر ہے۔ اور اسی لئے جنکو یہ یقین حاصل تھا وہ پانی پر چلے اور اگر وہ ہوا پر چلنا چاہتے تو بھی ممکن تھا۔

جب میں نے دیکھا کہ خضر علیہ السلام کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پائے تک کی حیات عطا ہوئی تو میں سمجھا کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنے فقی (خادم) یعنی یوشع علیہ السلام کے ساتھ ان تک پہنچنے کی راہ نہ ڈھونڈی تھی مگر اس مشہور قول کے مطابق کہ **کاش میں دیکھتا اونکو یا جو دیکھے اونکو**۔

موسیٰ علیہ السلام خضر سے جو اپنے خادم کے ساتھ لے تو صرف اسی لئے کہ اپنے خادم کے لئے بجز رسالت کو جو اون کی نبوت سے نکلا تھا اور بجز ولایت کو جو خضر علیہ السلام کی خصوصیت سے نکلا تھا جمع کریں۔ اور اس میں ہبیدہ تھا کہ ولی کا حکم اوس رسول کے حکم کے ساتھ جسکی شریعت کی پابندی اس پر لازم ہے ویسا ہر جیسا ستارہ کا حکم آفتاب کے ساتھ۔ اور اوسکی تمثیل یہ ہے کہ جب نص پایا گیا تو اجتہاد کے سارے احکام اوسکے تحت میں آگئے اور نص ہی کا حکم باقی رہا۔ اور جب نص غائب ہو گیا تو ہر مجتہد اپنے حکم کی طرف لوٹ آیا۔ پس جس طرح ہر مجتہد کا حکم نبی کی زندگی میں نبی کے حکم میں مندرج ہے اگر یہ ثابت رکھے تو ثابت رہے اور یہ مثلاً دے تو مٹ جاوے۔ ایسا ہی ولی کا حکم ہے رسول کے ساتھ۔ لیکن ابو بکر اور ان کے بعد جو خلیفے ہوئے اونکے زمانہ میں ہر مجتہد کے لئے اپنا حکم تھا اوس پر غیر کے اجتہاد کی پابندی نہ تھی۔ بس اسی طرح موسیٰ علیہ السلام کی زندگی میں اولیا ربی اسرائیل کے حکم اون کے حکم میں مندرج تھے پس جب

اون کی وفات نزدیک پہونچی اور اون کی رسالت کا آفتاب اونکے اوس خلیفہ کے حجاب میں چمپ گیا جو اون کے بعد اون کے خلیفہ ہونیا اے تھے اور وہ خلیفہ ہی (فتی) خادم تھے جنکو ساتھ لیکر خضر علیہ السلام کے پاس گئے تھے تو جاننا گیا تھا کہ اہل ولایت کے احکام عنقریب اوس فتی کے زمانہ میں ظاہر ہون گے اے اونکو یہ بات دکھائی کہ انکا معاملہ لوگوں کے ساتھ کیسا ہونا چاہیئے جبکہ انکی خلافت کے زمانہ میں ظاہر ہوا اور ان کے لئے امر رسالت اور امر ولایت دونوں کو جمع کر دیا۔ اے موسیٰ علیہ السلام نے اپنے فتی (خادم) سے کہا کہ میں نہ ملوگا یعنی نہ مروں گا جب تک کہ میں دو دریاؤں کے ملنے کے مقام پر نہ پہونچوں یعنی تھہر میں یا میں سالہا سال گذار دوں گا۔ یعنی یا زندہ رہوں گا او سوقت تک کہ یہ حاصل ہو جا گو میں سالہا سال ہی کیون نہ زندہ رہوں۔ پھر جب یہ دونوں اُن دو دریاؤں کے ملنے کی جگہ پر پہونچے اپنی جہلی بھول اویئے۔ اس کے بعد جو کچھ معاملہ پیش آیا اوسکو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں بیان فرما دیا ہے۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے اون کو (اپنے فتی) پوشع علیہ السلام کو (تعلیم دی کہ باطن کی رو سے اولیاء کی اطاعت کریں اور اگر شرع اونکے کسی امر کے انکار کی مقتضی ہو تو ظاہر کی رو سے دریافت کرنے کے طور پر انکار کریں تاکہ جو اونکے مقام میں نہیں ہیں وہ اونکے احکام سے مشتبہ نہ ہو جائیں۔ ورنہ موسیٰ علیہ السلام کو کیا ہوا تھا جو اون باتوں کی وجہ سے جن کو خضر نے ظاہر کیا تھا اون پر احکام شریعت جاری کرنے سے باز رہے۔ کیونکہ اس قسم کی توجیہوں سے ظاہر شرع کا مطالبہ ساقط نہیں ہوتا۔ کیونکہ جو کوئی کسی قوم کی کشتی اون کی اجازت کے بغیر توڑ دے اور کہے کہ میں نے اوسکو اس لئے توڑا ہے

کہ زبردستی چھینی نہ جائے تو ظاہر میں اس سے مطالبہ ساقط نہیں ہوتا۔ اور جو شخص کسی بچہ کو مار ڈالے اور کہے کہ مجھ کو یہ اندیشہ ہوا کہ بڑا ہو کر اپنے والدین کو سرکشی و کفر سے کہیں اندازہ دے۔ تو اس سے اس بیان کی وجہ سے ظاہر شرع میں مطالبہ ساقط نہیں ہونیکا۔ اور ولی کا یہ کہنا کہ اس کو اپنے حکم سے نہیں کیا ہے ظاہری حکم میں اس قسم کے کاموں کو جائز کرنا بالائین ہے گو اس کی ولایت متحقق ہو پس اولاً موسیٰ علیہ السلام کا انکار نہ تھا۔ مگر نظام شرع کی حفاظت کے لئے۔ اور آخر میں اونکا باز رہنا حکم اللہ کی نگہداشت کیلئے جو اپنے اولیاء کے بارہ میں اوسکا تھا اور ”جو صاحب دل ہے یا کان لگا کر حضور قلب سے سنتا ہے اوسکی نصیحت کے لئے“

اور موسیٰ و خضر علیہما السلام کے قصہ میں یہ کہتے ہیں کہ مقصود یہ ہے کہ حق تعالیٰ کے کچھ بندے ایسے ہیں جنکو اس نے مکتبات (کسی امور) کے بیان کرنے کو مقرر فرمایا ہے اور کچھ بندے ایسے ہیں جنکو وہی باتوں کے بیان کے لئے تعینات فرمایا ہے اور ان دونوں میں سے کسی کو جائز نہیں ہے کہ دوسرے پر اعتراض کرے اور جس پر ایک مقرر کیا گیا ہے اس میں دوسرا اس کی شرکت نہ کرے گو اُن دونوں میں سے ایک بنی اور دوسرا ولی ہو۔

جبال اور رجال دونوں مائل ہیں پس حسب طرح جبال کو اپنی جگہ سے جب تک کہ عالم ہے کوئی چیز ہٹا نہیں سکتی مگر شرک۔ اوسی طرح ولی ہے کہ جس نے اوسکی پناہ لی ہے اوس کے قلب سے ولی کی ہمت کو کوئی چیز ہٹا نہیں سکتی ہے مگر

ع اس پورے پارہ گراف کے سمجھنے کیلئے سورہ کہف (پارہ ۱۵۷) کو آٹھویں اور نوین رکوع

تمام و کمال سامنے رکھ لینا واجب بات میں سے ہے۔ ۱۲

اوس کے قلب کے موضع محبت میں بدون اپنے رب کی درار کے شرک خالص۔ گو
اونکا مکر ایسا ہو کہ اُس سے پہاڑ اُٹ جائیں نب بھی ولی اپنے مرید کے قلب کو اپنے
ہاتھ سے جانے نہیں دیتا۔ اور بجز شرک کے نہ کوئی تقصیر اور نہ کوئی اور چیز مرید کو ولی
سے جدا کرتی ہے۔

خضر علیہ السلام نے جو موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا ”ما فعلتہ عن امری“ اس
میں لفظ ”ما“ موصولہ ہے اور خضر کا امر ان کی شان تھی۔ کیونکہ یہ افعال الہام ولائی
کی روح کے احکام تھے۔ فافہم

خضر علیہ السلام مظہر عرفانی تھے ان میں موسیٰ علیہ السلام نے ان کے پاس
جانے کے وقت وہ چیز دیکھی جس کے شہود میں دیکھنے کی درخواست انہوں نے
اپنے مقام عرفانی میں کیا تھا۔ اور یہ مظہر اُنسی سے اور اوس کی طرف تھا۔ فافہم۔
کسی رتبہ میں کوئی کامل نہیں ہے مگر وہ اپنے رتبہ کے نیچے کے کمالات کا جامع
اور اُس کے اوپر کے کمالات کا محتاج ہے۔ یہاں تک کہ امر اُس شخص تک منتہی ہوتا
ہے جس کے لئے منتہی ہے اور اوس کے پرے تیر چلائے کی جگہ نہیں ہے۔ واللہ اعلم
نفس وہ ہے جس کیلئے ادراک ہے اور روح وہ ہے جس کے ذریعے
ہر مقام میں اوس کے موافق ادراک ہے۔ اسی لئے قرآن کا نام روح ہے عیسیٰ کا نام

ع۔ عام مفسرین کے موافق اس میں لفظ ”ما“ تافہہ ہے اور اس بنا پر اسکا ترجمہ یہ ہے کہ ”میں
اسکو اپنے حکم سے نہیں کیا ہے“ اور ”ما“ موصولہ ہو نیکی صورت میں مضیہ ہوتے ہیں کہ
جو کچھ میں نے کیا ہے وہ میری شان میں سے ہے، یعنی میرے مقام و حال کا اقتضا

روح ہے اور جبرائیل اوس نبوی وحی کی روح میں جو معانی جلالیہ میں بھی جاتی
 تھی اور میکائیل اوس وحی کی مراتب جلالیہ میں روح میں۔ اور الیاس کی نشانی
 آگ ہے جہاں کو وہ جاتے ہیں آگ ساتھ جاتی ہے۔ اور خضر جو ہیں وہ خشک
 زمین پر بیٹھے تو سر سبز ہو گئی اور چونکہ موسیٰ کے لئے اوسکی تجلی میں آگ اور درخت دونوں
 اکٹھے کئے گئے اور ان کے لئے یہ پورا ہوا اس لئے اونکے لئے دونوں امر کا عین
 ان کی قوم کے الیاس و خضر میں ظہور پذیر ہوا اور اسی لئے جس طرح نبیوں کے
 لئے جبرائیل ہیں اوسی طرح ولیوں کے لئے الیاس ہوئے اور اکثر ان کے دیکھنے
 والے اصحاب مجاہدات ہوئے۔ اور خضر ان لوگوں کے لئے بمنزلہ میکائیل کے
 ہیں اور انکے دیکھنے والے اکثر اصحاب مشاہدات ہوئے۔ اور یہ دونوں کسی
 کے لئے ظاہر نہیں ہوتے مگر اپنے غیب کے اپنی شہادت کی طرف متبذل ہو کر۔ اور
 ہر شخص ان دونوں کو اپنے حال اور اپنے مقام کے موافق دیکھتا ہے۔ اور ان دونوں
 کو ان واحد میں متفرق جاعتین دور دور کے مقامات میں مختلف شکلوں میں دیکھتی
 ہیں۔ اور یہ دونوں بیک وقت ظاہر نہیں ہوتے مگر اسی شخص کے سامنے جس میں
 کمال ذات جلال و جمال کی روح ہے۔

عبدالرحمن بن عوف کے پیچھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے میں اس بات
 کی طرف اشارہ تھا کہ جو شخص باطن میں متبوع ہو وہ کبھی ظاہر میں تابع ہوتا ہے
 جیسا کہ کسی چیز کی غایت اوس چیز کے اعتبار سے پس ظاہری اتباع کو لازم نہیں
 ہے کہ متبوع باطن میں ہی تابع سے افضل ہو۔ چنانچہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 پر وحی آئی تھی کہ ”ملت ابراہیم کی یکسو ہو کر پیروی کرو“ حالانکہ خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا ہے کہ ”میں سرورِ فرزندِ آدم ہوں قیامت کے دن یہاں تک کہ ابراہیم اس دن کہیں گے کہ مجھے تم اپنی امت میں داخل کرلو“

دنیا کے مزے غلامتین ہیں۔ پس جس شخص نے اپنے پاس کی خصوصیات ربانیہ کو اسلئے ظاہر کیا کہ اس ذریعہ سے دنیاوی مزے لوگوں سے حاصل کرے گا اوس نے ساری سلطنت کو غلامتوں کے بدلے بیچ ڈالا۔ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اپنے ہمراہیوں کے ساتھ ایک مرتبہ گھوڑے کے پاس اس قدر ٹھہرے رہے کہ لوگوں نے گہرا کر اون سے کہا کہ آپتے ہو کہو یہاں کیوں روک رکھا ہے حضرت عمرؓ نے کہا کہ یہی تو تمہاری وہ دنیا ہے جس پر نفسا نفسی کرتے ہو۔

جو چیز اللہ کے عارف کو خوش کرے گی وہ اوس کو معروف (اللہ تعالیٰ) کو بھی خوش کرے گی۔ اور جو چیز اوسکو ناخوش کرے گی وہ اوسکو بھی ناخوش کرے گی۔ جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ بیشک اللہ عظمیٰ کے خوش ہو نیسے خوش ہوتا ہے اور اوسکے رنجیدہ ہونے سے رنجیدہ ہوتا ہے۔ اور یہی مضمون حضرت فاطمہؓ و بٹال و علیؓ و سلمانؓ و حبیبؓ کے بارہ میں بھی آیا ہے۔ پس اے مریدو! ایسے کام کرو کہ عارفین تم سے راضی و خوش ہوں۔ اگر تم اپنے پروردگار کی رضامندی اور اوسکی نعمتوں کی فراخی اپنے لئے چاہتے ہو۔ اور بچتے رہو! کیونکہ اسکے عکس میں نتیجہ بھی برعکس ہے۔ اور اللہ سے درخواست کرو کہ تمکو اس کی توفیق دے۔

حق کی طرف سے تکلیف و آزمائش اوسی صورت میں واقع ہوتی ہے جب خلق کی طرف سے اختیار و اقتدار کا دعویٰ ہوتا ہے۔ اس لئے جس نے عاجزی کی اور سر تسلیم خم کیا وہ تکلیف و امتحان سے بچا رہا (میں کہتا ہوں کہ تکلیف

سے بچے رہنے کے معنی یہ ہیں کہ تکلیف میں اسکو کوئی دشواری نہ معلوم ہوگی فاقہ نماز منتج ہو دعویٰ رعونت ہے اور نیند منتج بہ تقویٰ معونت ہے۔

کسب کی زبان کہتی ہے کہ ”جو کچھ تمہارے پاس ہے نیڑے والا ہے اور جو کچھ اللہ کے پاس ہے باقی رہنے والا ہے“ اور وجود کی زبان کہتی ہے کہ ”جو رحمت اللہ آدمیوں کیلئے گول دیتا ہے۔ اس کا کوئی روکنے والا نہیں ہے“

جو شخص اپنے ایمان کے لئے کمر وڑ کیا گیا اس کے لئے آخر میں تکمیل مبنی شان ہے و نیز یٰٰ اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰسْتَفْعُوْا فِی الْاَرْضِ وَجْعَلْہُمْ اُمَّةً مِّنْکُمْ اَلْوٰثِقِیْنَ“ اہلہ۔ اور جو شخص اپنے گناہوں کے ذریعے پڑا بنا، اس کا مال حقارت ہے ”سَلِیْبِیْبِ الَّذِیْنَ اٰجُرْمُوْا صَغَارٌ عِنْدَ اللّٰهِ وَعَذَابٌ شَدِیْدٌ“ اہلہ

تعلیم کرنے والا جو کچھ استفید کو فائدہ پہنچاتا ہے وہ حقیقت میں خود اوس کے لئے ہوتا ہے۔ جو غلام کو اپنے آقا کی جگہ کام کرتا ہے وہ قوم کا غلام خود قوم کی طرف سے ہوتا ہے۔ اور اللہ کی طرف سے کوئی چیز نہیں آتی مگر اوس کی طرف اس کو سمجھو اور میری بات کو اون لوگوں کے سوا جو میری طرف منسوب ہیں دوسرا نہیں سمجھتا۔

اس حدیث قیامت قائم نہ ہوگی جس حال میں کہ روئے زمین پر اللہ اللہ کہنے والا ہوگا“ کی شرح میں یہ کہتے ہیں کہ یعنی عارف باللہ حقا۔ پس خلق کے درمیان حق کے عارف کا وجود اون پر ہونا ک قیامت کے قائم ہونے سے

ع مَا عِنْدَکُمْ یَفْقِدُوْہَا عِنْدَ اللّٰهِ بَاقٍ

ع مَا یَفْقِہُ اللّٰہُ لِلنَّاسِ مِنْ رَّحْمَۃٍ فَلَا مُمْسَکَ لَہَا۔

امان ہے۔

کسی نے اللہ کی عبادت نہ کی مگر غیب پر۔ لیکن ذوق والی شمع نے تیرے لئے ذوق شرعی محمدی میں اسطور پر جمع کی طرف ایک دروازہ کھول دیا ہے کہ تو ہر چیز کو بیان تک کہ اپنی عبودیت کو بھی اپنے معبود کی طرف سے مشاہدہ کرتا ہے پس تو اوسے دیکھتا ہے کہ وہی ان احکام کو تجہیر جاری کرتا ہے اور اپنی قیمیوت سے اونکو تجہ میں قائم رکھتا ہے۔ پس اس شہود کے وقت تو ایسا ہو جاتا ہے کہ تو اوس کی عبادت اس طرح کرتا ہے کہ گویا تو اوسے دیکھتا ہے، کیونکہ اگر تو اوسے دیکھتا تو اوسے تو اپنا وجود اپنی کل صفات کے ساتھ دیکھتا۔ اور لسان محمدی نے اس شہود کا نام مقام احسان رکھا ہے۔ اور اسکے بعد نہیں ہے مگر ایقان کا مقام اور وہی عیان ہے۔

کسی شخص کے لئے حلال نہیں ہے کہ خلق اللہ میں سے کسی شخص کو اپنا ہاتھ اور اپنا پاؤں چومنے دے مگر اوسی صورت میں کہ اسکے ساتھ حق کی طرف سے وہی باتیں ہوں جو سنگ اسود میں ہیں۔ یعنی خلق میں حق تعالیٰ کے عہد کی نگہداشت اور اللہ وحدہ کا قصد اور ہمہ کی زیر دستی کے لوٹ سے خوب پاک ہونا اور غفلت میں ڈالنے والی شہوت اور بازرگنے والے فردن اور گمراہ کنیوالی رجوتون کا نہونا۔ اور خلق کی خطاوں کا بار اٹھانا اور سیاہ ہو جانے کی پرواہ نہ کرنا۔ اور اونکو اونکے رب کی یاد دلانا جس سے اون کے دل اُچلے ہو جائیں۔ پس جس میں یہ صفات جمع ہوں وہی اونکے لئے زمین میں اللہ کا ہاتھ ہے بیشک جو لوگ تمہارے ہاتھ

عَنِ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ اَنْتُمْ بَايِعُوا اللّٰهَ ۚ بَايَعْتُمْ ۚ وَرُوۡدُكُمْ ۙ (سورہ فتح کی دسویں آیت)

پر بیعت کر رہے ہیں وہ اللہ ہی سے بیعت کر رہے ہیں۔
 ہر زمانہ کے لئے ایک ”واحد“ ہوا کرتا ہے جس کا علم و حکمت میں نہ او کے
 اہل زمانہ میں سے اور نہ اون لوگوں میں سے جو اس کے زمانہ سے پہلے گزرے
 ہیں مثل ہوتا ہے کیونکہ ایک دوسرا زمانہ اس سے پہلے گزر چکا ہے۔ اور اس
 واحد کی زبان اپنے زمانہ میں اپنے تلافیہ سے کہتی ہے کہ ”لوگوں کیلئے
 جس قدر استین پیدا ہو میں ان میں تم سب سے بہتر ہو“۔ کیونکہ ان لوگوں نے ایسے
 امام سے اخذ کیا کہ اس کا مثل اس سے پہلے نہ گزرا اور نہ اس کا نظیر اس کا معاصر
 ہوا۔ اور جو حکم امام کا وہی اس کے مقتدی کا۔ پس اگر وہ اس بات کو اپنی زبان سے
 کہے تو یہی حق اور سچ ہے اور اگر وہ یہ کہے مگر وہ اس مقام کے لوگوں میں سے
 نہ ہو تو اس کا حال اس کے مقال کو جھٹلائے گا۔ اور حق ہی اس کا سنوار ہے کہ اس کی
 پیروی کی جائے۔

حق تعالیٰ کو آخرت میں بلا حجاب نہ دیکھیں گے مگر تنزیہ مطلق ہی والے۔
 اور یہ توحید کو ایسے شرک سے مجرّد کرنا ہے جس میں اس کا تقابل یا تقابل کا شائبہ
 پایا جائے۔ کیونکہ یہ لوگ احد کو ایسا کیسا مشاہدہ کرتے ہیں کہ مطلق اس کا کوئی
 شریک نہیں ہے۔ اور اس عیان کا بہتر ہے جس کے ساتھ حجاب محالات
 میں سے ہے۔ اور جو تنزیہ مقید والے ہیں ان کے لئے حجاب لا بدی ہے
 جیسا کہ اس حدیث میں اس کی طرف اشارہ ہے ”در میان اہل جنت کے اور

عہ چوتھے پارہ کا تیسرا کوع (سورہ آل عمران کی ایک سو دہویں آیت) کنتم خیر امة اخرجت

درمیان اسکے کہ وہ اپنے رب کو دیکھیں نہ ہوگی مگر روادار کبریا اوس کے چہرہ پر جنت عدن میں۔۔۔ اور یہی وہ لوگ ہیں کہ جب حق تعالیٰ قیامت کے دن ان کے غیر معتقدات میں انکے لئے تجلی فرمائے گا تو حق تعالیٰ کو نہ پہچانیں گے۔

ان سے ایسے مرید کی نسبت پوچھا گیا جس نے دعویٰ کیا کہ میں نے اپنے پیہر کا کمال مشاہدہ کیا ہے بعد اوس نے اوس کی حضوری سے کہ معظمہ یا مدینہ طیبہ یا بیت المقدس کی زیارت کا ارادہ کیا اور اُس پر یہ سند لایا کہ عمر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حضوری سے اپنی منت پوری کرنے کے لئے کہ کاسفر کیا تھا۔ اس کے جواب میں انہوں نے کہا کہ سچا مرید سب سے پہلے جو کمال اپنے پیہر میں دیکھتا ہے وہ یہ ہے کہ اوسکو حضرت حق میں پاتا ہے جہاں اون سب لوگوں کی روحیں ہوتی ہیں جو اوسکی نسبت میں ہدایت کے امام ہیں پھر اسکے ساتھ وہ کیونکر اوس بارگاہ کو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے آثار کی جگہوں کے لئے جو اوس بارگاہ سے جس میں اوس نے اپنے پیہر کو دیکھا ہے کم ہیں چھوڑ دیا گیا اور کیونکر اوس مکان کو چھوڑ کر جسکو حق نے خود اوسکے لئے بنایا ہے اوس مکان کی طرف مشغول ہوگا جس کو اُس نے لوگوں کے لئے بنایا ہے یا ارواح انبیاء کے منظر کی ہمنشینی اور اون سے دو بدو اور رو در رو ملنے کو چھوڑ کر اونکے اجسام و افعال کے آثار میں مصروف ہوگا؟ اور عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا سفر تو اللہ کے حکم عام کی تعمیل کے لئے تھا کیونکہ قرآن میں ہے ”یوفون بالذم“ (منت پوری کرتے ہیں) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص حکم کی بجا آوری کے لئے کیونکہ حضرت عمر نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ میں نے جاہلیت کے

زمانہ میں سنت کی تھی کہ مسجد حرام میں اعتکاف کرونگا۔ آنحضرت نے فرمایا کہ اپنی نذر پوری کرو۔ اور تمہارے لئے یہ اشارہ بس کرتا ہے کہ جسدِ نحر رضی اللہ عنہ فی یہ سنت مانتی تھی اوس دن اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام کو پہچانتے ہو تو تو یہ سنت ہی نہ کرتے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمیشینی کو ہر چیز پر مقدم جانتے ”انما المؤمنون الذین آمنوا باللہ ورسولہ واذاکا نوافعہ علی امر حیا مع لم یذہبوا حتی یستأذنوا۔ واستغفر لہم اللہ تک۔ اب دیکھو کہ ضروری کاموں کے لئے جانے میں باوجود اجازت مانگنے اور دئے جانے کے کیونکر وہ اپنے استغفار کے لئے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے محتاج کئے گئے اور اس بارہ میں خود انکا استغفار اونکے لئے کافی نہوا۔ اسلئے مرید صادق کے لئے جائز نہیں ہے کہ اپنی ہدایت کے امام کی حضوری سے کبھی جدا ہو (میں کہتا ہوں کہ) حج مفروض کا شیخ کے کلام سے مستثنیٰ ہونا متیقن ہے۔

انما المؤمنون الذین آمنوا باللہ ورسولہ واذاکا نوافعہ علی امر حیا مع لم یذہبوا حتی یستأذنوا ان الذین یستأذنونک اولئک الذین یؤمنون باللہ ورسولہ فاذا استأذنونک لبعض شأنہم فاذن لمن تشئت منهم واستغفر لہم اللہ ان اللہ غفور رحیم۔ سورہ نور کی یاسٹھویں آیت (پارہ اٹھارہ رکوع پندرہ) مسلمان تو ہیں وہ ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے ہیں اور جس کسی ایسی بات کیلئے جہیں لوگوں کو جمع ہونے کی ضرورت ہے پیغمبر کے پاس جمع ہوتے ہیں تو جب تک پیغمبر سے اجازت طلب نہیں جاتے۔ جو لوگ نئے امت سے لیتے ہیں حقیقت میں وہی لوگ ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے ہیں۔ تو جب یہ لوگ اپنے کسی کام کے لئے تم سے جاتے کی اجازت طلب کیا کریں تو تم ان میں سے جسکو چاہو اجازت دے دیا کرو اور خدا کی جناب میں اس کے لئے مغفرت کی دعا بھی کرو بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ ۱۵

اور اللہ تعالیٰ کے قول ”مسیح یعنی عیسیٰ بن مریم تو بس اللہ کے رسول اور اُس کے کلمہ ہیں جبکہ اللہ نے مریم کی طرف ڈالا تھا۔ اور اوس کی طرف سے اک روح ہی ہیں“ کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انکے لئے کلمہ علیہ اور روح اراد یہ کو اکجا فرمایا اور کہا کہ ”پس ہبی امین نے اسکی طرف اپنی روح کو پس وہ اچھے خاص آدمی کی صورت بن گئی“ پس روح تو وہی ہے جو اپنے حکمِ علمی سے اوس لو تو تھڑے پر جو مریم سے وجود میں آیا تھا غالب آئی اور اوس لو تو تھڑے کے سبب سے اوس نے صورت اختیار کی۔ اور اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”اور اوس کو لوگون نے قتل نہ کیا“ کیونکہ جو چیز اپنے غالب تھی وہ حیات کی صورت تھی پس اوس پر قتل کا واقع ہونا ناممکن ہے۔ اور اگر اوس لو تو تھڑے پر جس کے ذریعہ سے اوس نے صورت اختیار کی تھی کوئی حکم اون حکمون میں سے جو لو تو تھڑی کے مناسب تھے واقع ہوا تو اس سبب سے وہ صورت اختیار کرنے والے میں ہرگز موثر نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ جو چیز بالذات ہے وہ حقیقتہً عرض سے زائل نہیں ہو سکتی۔ اور اگر وہ دوسرے حکم میں جو اس کے مخالف ہو پوشیدہ ہو جائے تو یہ اوس شخص کے اعتبار سے ہے جس نے اوس سے اور اک نہ کیا۔ مگر اسی حکم کو جس کے اعتبار سے وہ پوشیدہ ہوا ہے۔ اور اکثر لوگ کہتے ہیں کہ اگر یہ توجیہ صحیح ہے تو یہ واقعہ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے ملک الموت کی آنکھ نکال لی تو وہ لوٹکر پروردگار کے پاس گیا اور اونے وہ آنکھ ادا سے واپس دی۔ اسکا جواب یہ ہے کہ یہ فرشتہ طبعی روح ہے جو صورت طبعیہ میں مشکل ہوتا ہے اسلئے اس سے یہ امر بعید نہیں ہے۔ کیونکہ یہ اسی کے

عالم میں سے ہے۔ اور اگر وہ طبعی نہوتا تو آنکھ نکالنے کا وقوع نہوتا مگر صرف مثال میں اور اسکے بعد وہ دوسری مثال میں متشکل ہوتا اور نکالی ہوئی آنکھ کی جگہ میں دوسری درست آنکھ بدل دیتی اور اس میں انہوں نے تقریر کو طوالت دی ہے۔

بعض صوفیوں کے قول ”حق ہر چیز کی ذات ہے اور محدثات اس کے نام ہیں“ کے بارہ میں انکا قول ہے کہ پہلے جملہ کے معنی یہ ہیں کہ ہر چیز کا قائم و پایاد و محقق کرنے والا نہیں ہے مگر حق ہی کیونکہ عرض کی مقوم و محقق ذات ہی ہے۔ اور حق جب اس منزلت میں محدثات میں سے ہوا تو وہی محدثات کا وہ قائم رکھنے والا ہوا جس کے بدون اس کا قیام نہیں ہے اسلئے حق پر او کی ذات کا اطلاق ہوا۔ اور محدثات کا اس کے اسماء ہونا اس سبب سے ہے کہ محدثات کی دلالت ادسپر ایسی ہے کہ او کی ذات کو لازمی ہے جیسا کہ مفعول کی دلالت اپنے فاعل پر۔ اور نام وہ ہے جو اپنی ذات سے ادسپر دلالت کرے جسکے لئے وہ وضع کیا گیا ہے۔ بس اسی وجہ سے محدثات کو اونکے اس قیوم کے اسماء کہا گیا ہے جو اونکو وجود میں لایا ہے۔

جو شخص یہ چاہے کہ عالم ذاتی اطاعت سے اسکی اطاعت کرے وہ نہ طلب کرے مگر اللہ ہی کو اور اسکی وجہ یہ ہے کہ انسان کمال کی صورت پر پیدا کیا گیا ہے جسکو ساری مخلوقات اسی طرح ڈھونڈتی ہے جس طرح رحمن کو۔ کیونکہ وہ عالم ہستی میں اسکا نائب ہے۔

ذات کی شان یہ ہے کہ فی نفسہا مطلق رہے اور اسکی صفات کی نسبتیں

برابر ہوں اسی لئے کسی موجود کو اطلاق کا شعور نہیں ہوتا مگر اسی صورت میں کہ وہ اپنی ذات سے باعتبار تقييد کے اطلاق کا زیادہ تر گرویدہ ہو اور اسمین انہوں نے طولانی تقریر کی ہے۔

جب روحین صاف ہوتی ہیں تو آسمان و زمین کے اطراف سے نکل جانا چاہتی ہیں تاکہ عالم کثافت و غبار کے حکم سے جدا ہو کر عالم لطافت و محض خیر کی طرف چلی جائیں۔ اور اونکے جسم خاکی ہونے کا حکم ان کو روکتا ہے۔ اسلئے کشاکش واقع ہوتی ہے۔ اور اکثراً ایسی روح والے کو رکاوٹوں سے خالی نہ ہونے پر برا حسرت و افسوس رہا کرتا ہے۔ اور اس مقام پر پہنچ کر وہ نالہ و فریاد کرتا اپنے آپ کو سیلی و طمانچے لگاتا اور کپڑوں اور اپنے چمڑے کو نوچتا ہے۔ اور بعض اوقات نفس کا حال ان روحوں پر غالب آجاتا ہے تو معارفِ دین سے الگ ہو جاتے ہیں اور موت حاصل ہوتی ہے۔ اسکو انہوں نے طوالت سے بیان کیا ہے۔

جہاں تک کہ قوم کا ساریاں اونکے عشق و حال میں اونکے مطلب کے موافق ہو گا اویس قدر اوسکی تاثیر اومنین زیادہ ہوگی۔

امام رہنمائی شان یہ ہے کہ مریدوں کے دلوں کو پاک و صاف کرنے سے غافل نہ رہے۔ کیونکہ یہ حق کے مظاہر کا طواف کرنے والے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”میسے گھر کو طواف کرنے والوں کے لئے پاک و صاف کرو اور انصاف پر قائم رہنے والوں اور رکوع و سجدے کرنے والوں کیلئے“ بذریعہ قربت ایمانی حسی کے۔ اور اسمین تقریر کو انہوں نے طول دیا ہے۔

ہر ولی کا اہل (محرم) وہ شخص ہے جو اسکے پاس قلب سلیم کے ساتھ آئے
 جو مخلوق و شہوات بہیمیہ سے بچا ہوا ہو کیا تم نہیں دیکھتے کہ دامن کے اہل (محرم)
 نہیں ہیں مگر وہی لوگ جو شہوات بہیمیہ سے اسکی طرف نہیں دیکھتے جیسے باپ
 بہائی چچا اور شوہر کہ یہ بھی اسکی طرف شہوات بہیمیہ سے نہیں دیکھتا بلکہ ارادہ
 امر یہ ہے۔ اور عورتیں منع کر دی گئی ہیں کہ اپنے چہرے اور اپنی بیٹیوں اور چھپانے
 کے قابل زینت کو ظاہر نہ کریں مگر قرابت مندوں یا دون مردوں کے سامنے جنگو
 عورتوں سے غرض مطلب نہیں یا دون لڑکوں سے جو عورتوں کی پردے کی
 بات سے آگاہ نہیں ہیں اور یہ دون ضعیف عقل والوں کی مثالیں ہیں جو بختہ
 دلی کے ساتھ اہل نظر کے مقلد اور حقایق کے ادراک سے قاصر ہیں۔ بس
 یہی حال ہر مرید کا ہے۔ جو اپنے پیر کی بارگاہ میں خلوص کے ساتھ آتا ہے وہ اس
 کے اہل میں سے ہوتا ہے اور اس پر اسکا ستر کھتا اور اسرار کا جلوہ ہوتا ہے
 اور جو نہیں تو نہیں۔

اہل تخصیص کی خصوصیت کو پہچاننے کے لئے اپنے نفس سے خلوص کا
 مطالبہ کرو۔ اور جو کچھ تم ان سے چاہتے ہو وہ تم کو انکے دوست رکھنے سے حاصل
 ہوگا۔ اور ان سے یہ فرمائش نہ کرو کہ وہ اپنے دل کو تم میں مشغول کریں اور تم اپنے
 نفس کے معاملہ کو چھوڑ بیٹھو کیونکہ اس میں تھوڑا فائدہ ہے۔

جو امور کہ کسب سے پیدا ہوتے ہیں انکے لئے اسباب ویسے ہی ہیں جیسے
 کھیتی کے لئے پانی کہ جب اسکو پانی نہ ملے گا وہ خشک ہو جائے گی۔ بس یہی

حال سوچنے والوں کا ہے کہ جب وہ غور و فکر چھوڑ دیں گے۔ اون کے معتقدات
نظریہ بیکار ہو جائیں گے۔ اور علیٰ ہذا تنگی سے زندگی بسر کرنے والے کہ جب وہ اپنی
سختیوں کو چھوڑ دیں گے اونکی تاثیرات کو نیہ اور مکاشفات صورتہ جاتی رہیں گی۔
اور جو چیز اللہ تعالیٰ کی وہی ہوتی ہے وہ برابر یکساں رہتی ہے۔

جس نے اپنا راز چھپایا وہ اپنے معاملہ کا مالک ہوا۔ اور جس نے ایسے احوال
ظاہر کئے جو راز پر دلالت کرتے ہیں اونے کچھ بھی نہ چھپایا۔ اور اپنے گروہ پر نہ ظاہر
کرو۔ مگر اسی قدر جسکو تم جانتے ہو کہ وہ تمہاری نسبت مان لیں گے کہ میں اپنے
خواب کو اپنے بہائمون سے نہ کہہ بیٹھنا کہ تجھکو کسی نہ کسی آفت میں پہنسانے کی
تدبیریں کرنے لگیں۔

شکر کامل کی حقیقت یہ ہے کہ بندہ اللہ تعالیٰ کا جو شکر کرے اوکو اللہ ہی کی
طرف سے مشاہدہ کرے۔ اور کوئی شکر کرتا ہے تو اپنے لئے شکر کرتا ہے۔ اور
حقیقت میں اللہ کا شکر نہیں کرتا ہے مگر اللہ ہی۔ اور بندہ اس سے عاجز ہے۔

جب تمکو معلوم ہو کہ تمہارے پریر کو تمہارے سارے احوال کی اطلاع ہے تو گویا
تمنے اپنا نامہ اعمال اوکے سامنے پیش کر دیا اور اوں نے اسکو پڑھا۔ پس وہ یا تو
تمہارا شکر کرے گا۔ یا تمہارے رب کے تمہاری بخشائش چاہے گا۔ اسلئے اوںکی سنو
اور اطاعت کرو۔ اور اگر اللہ تعالیٰ تمہیں کو بصیرت عطا فرمائے تو تم اس کے ذریعہ

عَلَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَىٰ أَخَوَاتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا ۚ سُوْرَةُ يُوْسُفَ ۱۵

پانچویں آیت (پارہ بارہ۔ رکوع ۱۱)

وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَكْسِرُ لِنَفْسِهِ ۚ سُوْرَةُ نَمْلِ ۱۲
(پارہ ۱۹۔ رکوع ۱۸)

سے جان لو گے۔ گو یا تمکو تمہارا نامہ اعمال پڑھنے کے لئے مل گیا۔ بس اگر اول نیکوں پر تم نے عمل کیا جو اس میں ہیں تو تمکو نامہ اعمال دہانے ہاتھ میں ملا۔ اور اگر اس کے مضمون کی تم نے مخالفت کی تو تمکو وہ نامہ بائیں ہاتھ میں ملا۔ اور اگر تم نے اس کے دیکھنے میں غفلت کی تو تم کو وہ نامہ تمہاری پیٹھ کے پیچھے سے ملا۔ اور جان کہیں یہ بیان تمکو ملے تو اپنے نامہ کو پڑھ لیا اور اپنے حساب کو لکھ لیا کرو۔ آج اپنا حساب لینے کے لئے تو آپ ہی بس کرتا ہے۔ بس اسکو سمجھو۔

پیشوایان ہدایت اللہ عزوجل کے امان میں ہیں۔ اور وہ چوروتے اور گمراہ گزرتے ہیں تو اپنی پیروی کرنیوالوں کے لئے یعنی خواہ اونکو تعلیم ہو کہ کیونکر عمل کرنا چاہیے یا شفاعت غیبیہ ہو۔ اور کوئی شک نہیں کہ تعلیم ہی شفاعت ہے اس لئے کہ جس نے سیکھا اور عمل کیا اس کے حق میں سفارش منظور ہوئی اور اسکو فائدہ پہونچا۔ اور جن لوگوں نے ایسا نہیں کیا اون کو سفارش نہیں کی سفارش فائدہ نہ دے گی۔ پس ان لوگوں کو کیا ہوا ہے کہ نصیحت سے روگردانی کرتے ہیں۔

کشف تمہارے پروردگارِ علیم کی طرف سے ہے اور اوپر پردہ تمہارے ہمیشی وہم کی طرف سے پڑتا ہے۔ اسلئے کشف کے لئے اپنے وہم سے مدد نہ لو اس لئے کہ اس سے اور بھی پردہ بڑھ جائیگا۔ اور حیوقت تم خلوص کے ساتھ

ع كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ۝ سورہ نبی اسرائیل کی چودہویں آیت

(پارہ ۱۵۔ رکوع ۲۴) مترجم

ع فَمَّا لَهُمْ مِنَ التَّنْذِيرِ ۝ سورہ مدثر کی آیت (پارہ ۲۹۔ رکوع ۱۶) مترجم

اوسکے وجود کی طرف متوجہ ہو گئے تو اپنے رب بخل کا اندیشہ نہ کرو کیونکہ وہ تم کو ضرور ہی دیگا۔

چونکہ جوار آدم کی پوشیدہ شہوت کی مظہر تھیں اسلئے عورت کبھی نہیں دیکھتی مگر شہوت جسمیہ ہی کو جو نہیں جانتی کہ اوسکے اوپر کیا ہے اور اوس کی ہمت اعلیٰ کی طرف رخ ہی نہیں کرتی اور نہ کبھی انجام پر نظر کرتی ہے۔ وہ توصفہ اوس جیز کی طرف دوڑ جاتی ہے جسکی طرف اوسکا بہیمی دہم اوس کی خواہشوں کو حرکت دیتا ہے۔

بعض باتیں خلق کے لئے کمال کی اور حق کے لئے نقصان کی ہیں مثلاً ازواج و ذریت۔ پس اگر کوئی کہے کہ ازدواج نہ تو نتیجہ ظاہر نہ ہوں۔ تو اس سے کہو کہ نہیں نتیجہ وہاں سے حاصل ہو سکتا ہے جہاں سے آدم علیہ السلام کی صورت میں حاصل ہوا۔ لیکن بالکل اسباب ہی کی طرف رخ کرنا ہی تو وہ ممنوع کہا نا ہوا جو اوس عذاب کے مسلط ہونے کا باعث ہے جو ضروریات میں ہے۔ فافہم۔

اللہ تعالیٰ کے قول ^{عہ} خذوا زینتکم عند کل مسجد من زینت سے یہاں مکارم و محامد و فضائل مراد ہیں کیونکہ نفوس آدمیہ کیلئے تو یہی آراستگی ہے۔ اور اسکی ضد تو جانوروں کی آراستگی ہے۔ اور ”مُکَلِّ مَسْجِدٍ“ سے مراد کل وہ لوگ ہیں جو اپنے نور سے خلق کو راہ دکھاتے اور انکو حسن عبودیت کی طرف لیجاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ^{عہ} وَلِبَاسِ الْتَفَوُّحِ ذَٰلِكَ خَلْقُ ذَٰلِكَ

سورہ اعراف کی آیتوں میں (پارہ ۸۔ رکوع ۹۶) ^{عہ} اور پرہیزگاری کا لباس یہ بہتر ہے۔۔۔ خدا کی نشانیں میں سے ہے تاکہ لوگ غور کریں۔ سورہ اعراف کی چھیونین آیت (پارہ ۸۔ رکوع ۱۰۶) ۱۲

مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ۝ حق پیدا ہوا ہے حق کی صورت میں بس یہی
 اوس کی زندگی و شباب ہے۔ اسلئے حب مجاہدوں اور غفلتوں کے عوارض اس
 کو بڑھا کر دیتے ہیں تو وہ آگ کا سمندر ہو جاتا ہے کہ جب وہ آگ میں ڈالا جائے
 تو اس کا شباب لوٹ آئے۔ بس اسکو سمجھو۔ اور جو بندہ کہ بخیل یا گنگار ہے یا اس
 میں بغیر علم کے عجلت ہے او سپر محبت کی صفت کا اطلاق صحیح نہیں ہے۔

قلب کا نام قلب اسلئے ہوا کہ یہ علم ازلی میں حق تھا جسکی قوت میں اوسکا خلق
 ہونا پوشیدہ تھا۔ اور علم ابدی میں اسکا الٹا ہو گیا۔ یعنی یہ وہ خلق ہوا جس میں اس
 کا حق ہونا پوشیدہ ہے۔ پس وہ حق جواز میں تھا اپنے رب کا گھر ہے۔ اور وہ
 خلق جو ابد میں ہے اوسکے بندہ کا گھر ہے۔ اور جیسا کہ ازل کے روسے حق کے
 ذریعے سے خلق کا ظہور ہوا۔ اوسی طرح ابد کے اعتبار سے خلق کے ذریعے سے حق
 کا ظہور ہوا۔ اور اس میں لمبی تقریر کی ہے۔

جب بندہ پر حق تعالیٰ کی نظر عنایت ہوتی ہے تو جو چیزیں کہ بد مختون کی شقاوت
 کے سبب ہوتی ہیں وہی اوسکی سعادت کے ذریعے ہوتی ہیں۔ یہ گناہ کرتا ہے۔
 اور اسکے بعد دل شکستہ شرمندہ و ذلیل ہوتا اور حجاب و حیائی کا مٹا چکھتا اور اس
 سے وصل کی قدر پہچانتا ہے۔ اور اس سبب سے زیادہ شکر کرتا اور زیادہ
 مورد فضل ہوتا ہے۔ اور جو اسکے برعکس ہے اوسکا معاملہ یہی برعکس ہے بیشک
 اللہ حکم دیتا ہے جو چاہتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کے قول ۝ وَإِذْ أَمَرْنَا الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ

۝ دیکھو سورہ انعام کی اڑسویں آیت (پارہ ۷، رکوع ۱۲)۔ مترجم

اٹھایا میں اون لوگوں سے روگردانی کا حکم ہے جنہوں نے جو اولیاء مکملین کا مشغلہ بنا رکھا ہے۔ کیونکہ یہی اللہ تعالیٰ کی وہ آیات ہیں جو اللہ تعالیٰ کو پہنچواتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **وَلَنَجْزِيَنَّكَ آيَاتِنَا لِلَّذِينَ لَا يَلْمِزُونَ** (اور مقصود یہ ہے کہ ہم تمکو لوگوں کے لئے ایک آیت یعنی نشانی و نمونہ بنائیں)

چونکہ وکالت سے یہ بات نکلتی ہے کہ جس بات کو مسوکیل نے وکیل کے سپرد کیا ہے اس میں وہ عاجز ہے اور وکیل کو اس پر گونہ قدرت ہے کیونکہ بڑا خود کام کی انجام دہی کے مانع کا پایا جانا لایم ہے۔ اسلئے اللہ کو اپنے بندہ کا وکیل کہا گیا اور بندہ اپنے رب کا وکیل نہ کہلایا۔

اِسے پوچھا گیا کہ کیا حق کے مُرید (ارادہ کرنے والے) کیلئے جائز ہے کہ ایسی چیز میں مشغول ہو جو اسکو اسکی مراد سے روکے؟ انہوں نے کہا کہ نہیں۔ تب یہ سوال کیا گیا کہ شارع صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اپنی امت کو نکاح کرنے کی اجازت دی ہے اس میں کیا حکمت ہے؟ حالانکہ اس میں جو رکاوٹ ہے وہ ظاہر ہے۔ اسکے جواب میں انہوں نے کہا کہ نفوس بشریہ کی پیدائش اسپر ہوئی ہے کہ اپنے عوارض مزاجیہ سے مغلوب ہوں۔ اسلئے انکو ایسی چیز کی اجازت دی گئی جس سے ان عوارض کے غلبہ سے رہائی پائی تاکہ یہ عوارض انکو حق سے نہ روکیں۔ اور نکاح کرنے سے پہلے ضرورت واقع ہونے کی شرط اسلئے لگا دی گئی کہ یہ حق کی طرف متوجہ نہ کہ اس سے روگردان ہوئے کا ذریعہ ہو۔ کیا تم اللہ تعالیٰ کے قول **ذَٰلِكَ اَدْنٰی اَنۡ تَقُولُوۡا** کو نہیں دیکھتے۔ ”عمولی“ کے معنی زیادتی کی

ہیں۔ یعنی نکاح قریب تر اس سے ہے کہ تم اپنے مولیٰ کو چھڑ کر اوسکی طرف جو
اُس سے کم ہے جھکو۔ اسلئے جو شخص اچھی نیت سے نکاح کرے گا وہ اپنے
نکاح کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنے والا ہے۔ علاوہ برین نکاح میں
رہنا سے بھی جو اللہ تعالیٰ سے بہت ہی بڑا حجاب ہے بچاؤ ہے۔ اور جس نے
محض شہوت ہی کے لئے نکاح کیا اوسی کے لئے یہ پروردگار سے یازر کہنے والا
ہے۔

تیری روحانی حقیقت کے مبداء کا تیری جسمانی حقیقت کے مبداء سے تجھ پر زیادہ
حق ہے۔ اور جب تو نے اسکو جان لیا تو اپنے رب کے کام کو جو تیرا روحانی
مبدأ ہے سب پر مقدم رکھ۔ اللہ تعالیٰ نے تیری نسبت فرمایا ہے پس میں نے
اوس میں اپنی روح پہنکی۔ اسلئے تیرے مان یا پ اور اللہ کے سوا ہر چیز سے
حق تعالیٰ کا حق تجھ پر زیادہ ہے اور وہ تجھ پر اول سب سے زیادہ مہربان اور سب سے
زیادہ تیری خوشی کا خواہاں ہے اور چیز کا مالک سب سے زیادہ اوس چیز کا مستحق
ہو کر رہتا ہے۔

تیرا مرشد و تربیت کنندہ جسکا خلیفہ ہو وہی اپنی حقیقت کی رو سے تیرا
پروردگار و رہنما ہے۔ پس اے مرید اوس شخص کو پہچان جو تیری مراد ہے۔ اور
اے شاگرد اوسکو جان جو تیرا استاد ہے۔ اور اسکی پابندی کو غنیمت جان
بڑے علماء لوگوں کے حق میں ابلیس سے زیادہ ضرر رسان ہیں۔ کیونکہ
ابلیس جب وسوسہ ڈالتا ہے تو تو من سمجھ جاتا ہے کہ یہ کھلا دشمن و گمراہ کرنے
والا ہے۔ اسلئے جب اوسکے وسوسے کی اطاعت کرتا ہے تو جان لیتا ہے

کہ میں نے گناہ کیا اور اپنے گناہ سے پروردگار کی درگاہ میں توبہ واستغفار کرتا ہوں اور بُرے علم ارحم و باطل کو لگد مڑ کر دیتے اور اپنی کجی اور مہٹ و سہمی سے غرضوں اور خواہشوں کے موافق احکام میں زیادتی کرتے ہیں۔ اسلئے جس نے ان کی اطاعت کی اور سبکی محنت رائگان گئی حالانکہ وہ یہ سمجھا کہ میں نے اچھا کام کیا۔ اسلئے ان سے اللہ کی پناہ چاہو اور پرہیز کرو اور سچے علماء میں سے ہو جاؤ۔

مولویوں سے احکام دین کے علم کا دعویٰ حاصل کرو گے۔ اور علماء یا عمل سے احکام دین پر عمل کرنا سیکھو گے۔ اسلئے دیکھ لو کہ دونوں میں سے کون سا فائدہ رب العالمین کے نزدیک قربت کا ذریعہ ہے۔ بس استحکام کے ساتھ اوسے کے پابند ہو۔ اور جب تم سے مولوی کہیں کہ تم نے غلطیوں والے صوفیوں سے کیا حاصل کیا؟ تو ان سے کہو کہ میں نے احکام دین کے جو اقوال تم سے سیکھے تھے ان پر خوبی کے ساتھ عمل کرنا میں نے ان سے سیکھا۔ قربت کی نیت عادات و مباحات کو بھی عبادت بنا دیتی ہے۔ یہاں تک کہ اہل اللہ کے پشیمی جیب کو تم اور ان کے ریشمی لباس سے بہتر سمجھتے ہو۔ اور یہ اسوجہ سے ہے کہ اوس سے اونکا مقصود اللہ تعالیٰ کا رُخ ہے اور جو شخص نیکی کرے گا اوسکے لئے ہم اور زیادہ خوبی پیدا کر دیں گے۔

تیرے اور تیری دریافت کے بیچ میں یہی ہے کہ تو دنیا کی محبت کو اپنی پشت پر ڈالے۔

ع وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا مِمَّا كَانَتْ تَرْتَابُ عَلَيْهِ سُوْرَةُ شُورَىٰ كِي تَسْمُوْنَ آيَتِ

(پارہ ۲۵- رکوع ۴) مترجم

خاتم الاولیاء خاتم الانبیاء کے طور پر ہوتے ہیں۔ اور اسکی علامت یہ ہے کہ کُل اولیاء کی یافت اوس میں ہوگی اور اپنی خاص یافت کے ساتھ مخصوص ہوگا جیسا کہ خاتم الانبیاء میں کل نبیوں کے کمالات تھے اور ان سے اپنی خصوصیت کے باعث ممتاز تھے۔

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ”واحد“ دو جہتوں سے دو اعتبار کے باعث صدیق قطب ہوتا ہے اور اس میں شک نہیں کہ صدیقیت نظام قطبیت کے ضمن میں ہوتی ہے اسلئے کہ وہ اسکے دائرہ کے مراتب میں سے ہے۔

قطب ایسے کمال پر کہ نوع انسان کے لئے اوسکے زمانے اور اوس کے دائرہ کے موافق ممکن ہے نور حق کا منظر ہے اور صدیق ایسے کمال پر جو اوسکے مثل کے لئے ممکن ہے قطب کے نور کا منظر ہے۔ اور نور وہ ہے جس سے کشف و بیان اور معانی کی تحقیق اعیان میں حاصل ہوتی ہے۔

اولیاء عارفین کی مجلسین روحانی محاضرات ہیں ان میں وہ روحانی زبان کی فصاحت کے سوا کسی چیز کی پروا نہیں کرتے۔ اور وہ ذوق کی رو سے معانی کی تحقیق اور حق و صدق کی رو سے اونکا حُسن قبول ہے۔ اور حب او نیکی یہ فصاحت درست ہے تو ان پر کوئی مواخذہ نہیں ہے چاہے اونکی جسمانی زبان فصیح ہو یا کند یا غلط کار یا درست گفتار حدیث میں ہے کہ ”اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں کو نہیں دیکھتا“

مادرون رانگریمہ قال را
ان سے پوچھا گیا کہ شیخ ابوالحسن شاذلی رضی اللہ عنہ کی حزب النور میں

”اعوذ بك من السبعين والثمانية“ سے کیا مراد ہے۔ انہوں نے کہا کہ سبعین یعنی ستر سے وہ زنجیر مراد ہے جس کی ناپ گزروں میں ستر گز ہوگی اور یہ ہلاک ہونے والے فرقوں کا منظر ہے اور ثمانیہ یعنی آٹھ سے سات راتوں اور آٹھ حصوں یعنی نحوس دنوں کی طرف اشارہ ہے۔ اور یہ آٹھ دروازے جہنم کے منظر ہیں۔

ہر ولی کے لئے خضر ہے جو اسکی روح ولایت کی متشکل صورت ہے جیسا کہ ہر نبی کے لئے جبریل کی صورت ہے جو اسکی روح نبوت کا متشکل ہے کہ اس کے حس میں اس کے نفس کے فوق سے ظاہر ہوتا ہے۔

صحیح حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ”قسم ہے اسکی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ کبھی تم کوئی راہ نہ چلے مگر شیطان تمہاری راہ کے سوا دوسری راہ چلا“ اس سے حضرت عمرؓ کی وہ صورت روحانیہ مراد ہے جس کے ساتھ وہ اس خطاب کے وقت تھے۔ اس لئے اس پر یہ اعتراض نہ ہوگا کہ جاہلیت میں ان کو شیطان نے کیونکر گمراہ کیا تھا۔

میکر والد صاحب ختم الاعظم تھے پس شاذلی اور سب اولیا انکی سلطنت کے پیروں میں سے تھے۔ اس لئے سارے داروں میں وہ حاکم تھے حکومت تھے پس ہم سے انہیں کہا جا سکتا ہے کہ تم لوگ شاذلی کا حزب کیون نہیں پڑتے کیونکہ تم ان کے تابعین میں سے ہو۔ (میں کہتا ہوں کہ) جو لوگ احوال میں

ع دیکھو سورۃ الحاقہ (بارہ ۲۹- رکوع ۵) کی ساتویں آیت تیسویں آیتیں ۱۲ مترجم

صدا و قین تھے اون میں سے ایک جماعت نے مقام ختمیت کا دعویٰ کیا ہے اور جو کچھ معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ ہر زمانہ کے لئے ایک ختم الاولیا ہوا کرتا ہے۔ اور اسپر قریہ انہیں کا قول ہے جو اوپر گزرا کہ ”ہر ولی کے لئے ایک خضر ہوا کرتا ہے“
واللہ اعلم۔

”اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ“ (سب سے پہلا گھر جو لوگوں کے لئے ٹھیرایا گیا وہ یہی ہے جو مکہ میں ہے) اس آیت میں گھر سے آدم علیہ السلام کا قلب مراد ہے کیونکہ یہی پہلا گھر ہے جو بشر میں پروردگار کے لئے ٹھہرایا گیا اور آدم علیہ السلام اپنے جسد کے ساتھ خانہ کعبہ کی چوکٹ کے نیچے مدفون بھی ہیں جیسا کہ اوٹو کشف ہوا تھا۔ اور کعبہ کی عمارت تو قاصرون کے لئے مثال ہو کر اسکو دیکھ کر معنی کو یاد کریں۔

غذا ہر مقام میں مقام کی مناسبت سے غذا کھانے والے کے مشابہ ہوا کرتی ہے پس جسم کی غذا جسم۔ روح کی روح۔ نفس کی نفس عقل کی عقل علم کی علم۔ حق کی حق اور خلق کی خلق۔ بس اسکو سمجھو۔

خلق کے معنی لغت میں تنگ کرنے کے ہیں اور خانق تنگ راستہ کو کہتے ہیں۔ اسی وجہ سے جس تکیہ میں رسمی صوفی رہتے ہیں اسکو خانقاہ کہتے ہیں کیونکہ یہ لوگ اون شہر طون کی وجہ سے جن کی پابندی خانقاہ کی دوامی سکونت میں کرنی پڑتی ہے اپنے نفسوں پر تنگی کرتے ہیں۔ اور لوگوں کا مقولہ ہے کہ ”جو شخص حضور سے غائب ہوا اسکا حصہ ہی غائب ہوا مگر اہل خواف یعنی سختیان برداشت کرنے والے۔“

جو شخص احترام کو دوست رکھتا ہے اس کی ہتک حرمت تم نہ کرو گے مگر اسی صورت میں کہ تم میں حق سے مغائرت کا کچھ شائبہ باقی ہوگا۔ اور وہی شائبہ تمہاری نسبت یہ حکم لگاے گا کہ تم قلیل الادب ہو کیونکہ اس منظر میں احترام کو دور حقیقت دوست نہیں رکھتا ہے مگر حق ہی۔ لیکن اگر تم میں حکم غیریت کا شائبہ باقی نہیں ہے تو جو ام تم سے سرزد ہو گا وہ حق کی طرف سے اپنے لئے ہوگا۔ پس نظر دوڑاؤ کہ کیا دکھائی دیتا ہے؟ بلکہ خود انسان اپنے مقابلہ میں محبت ہے۔ گو وہ بہانے پیش لایا کرے۔“

بیٹا جب کما نے پر قادر ہوا اور اس کی صلاحیت اس میں آگئی تو اس کی کفالت اس کے باپ پر نہ رہی۔ اور غلام کی کفالت آقا کے ذمہ سے کسی سبب سے ساقط نہیں ہوتی۔ اس لئے جو اس کا بندہ ہو اس کی بندگی کو لازم کر لو اور غنیمت جانو جب عارف دیکھے کہ وہ اپنے معروف کا عین ہے تو لوگوں کے اس کی تعظیم کرنے میں اس پر کوئی الزام نہیں ہے۔ (میں کہتا ہوں کہ) اس کے عین معروف ہو جانے کے معنی یہ ہیں کہ معروف کی وہ صفات جن سے مخلوق ہونے کا حکم ہے اس میں آجائیں اور یہ بیان اسپر مبنی ہے کہ صفات عین جن غیر نہیں ہیں۔

جس کے ساتھ کوئی چیز نہیں ہے اور نہ کوئی چیز اس کے سوا ہے اس کے ساتھ تم کیونکر متحقق ہو سکتے ہو حالانکہ تم اپنے نزدیک ایک چیز اس کے سوا اس کے ساتھ موجود ہو۔ کیونکہ اول کا وجود دوسرے یا دوسرے کے لوازمات کے نہ رہنے کے ساتھ مشروط ہے۔ فافہم۔

ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے قول ”ارقبوا محمداً فی حذرہ“ کی شرح میں یہ کہتے ہیں کہ محمد کو ان کے ذریعے مشاہدہ کرو۔ پس اگر ان میں کوئی ایسی بات پاؤ جو تم پر گراں گذرے تو اسی طرح اس کو مان لو اور اس پر راضی ہو جاؤ کہ گویا وہ تمہارے رو در رو آنحضرت سے آئی ہے اور پھر جو کچھ وہ فیصلہ کر دیتا اس سے کسی طرح دلگیر بھی نہ ہو بلکہ دل و جان سے اس کو قبول کر لو اور اگر تم کو ان سے کوئی تعجب انگیز امر پیش آئے تو اس کو رسول اللہ کی حسرت میں رسول اللہ کی طرف سے مشاہدہ کرو تا کہ ان کی وجہ سے تم رسول اللہ سے محجوب نہ ہو اور رسول اللہ سے کم ان کو دوست رکھو اور انکو یاد کرنے کے سبب سے رسول اللہ کو بھول جاؤ۔

اس لئے کہ حقیقت میں ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہی نسبت ہے جو اپنے خالص بشر کو اس روح سے جو اس شکل میں آئی ہے۔ اور کیا شاخ حقیقت میں جڑ کی غیر ہوتی ہے؟ اور اسکے پہل نہیں آتے مگر اسی میں سے۔

”کُنْتُ كُنْزًا لَا أُعْرَفُ“ (میں ایک غیر معروف گنجینہ تھا) اس سے تجرد کا مرتبہ مراد ہے ”فَاَحْبَبْتُ اَنْ اُعْرَفَ فَنَخَلَقْتُ خَلْقًا“ (پس میں نے چاہا کہ پہچانا جاؤں اس لئے میں نے خلق کو پیدا کیا) یعنی تقدیری ذات میں نے مقدر کیں اور ان سے اپنے آپ کو پہچنوا یا اور ان سب کو انہیں کے ذریعے ان کی راہ دکھائی پس میرے ہی ذریعے انہوں نے مجھے پہچان لیا تو ان میں ہی تو گل ہوں۔ تحقیق میں اس کلام کی حقیقت یہ ہے جو میں نے بیان کی اور فرقان میں اسکے دو

۵۔ یہ سورہ نساء کی پینیسٹھویں آیت (بارہ ۵۔ رکوع ۶) کا اقتباس ہے۔ اس لئے اس کو

معافی بھی ہیں۔ اور سب اللہ کے پاس سے ہیں۔ فافہم۔
 اور ہر صورت آدمیہ میں آدم ہے اور زشتہ او سکوسجدہ کرنے والے ہیں۔ اور
 ایسے ہی اماموں کے حقایق ہیں بس ان میں سے ہر ایک ایک کُلی ہے جو اپنے
 پیروؤں کے اعتبار سے مقتدی ہے ”پس جسے میری پیروی کی بس وہی مجھے
 ہے“ پس یہ لوگ مجملاً وہ ہیں۔ اور وہ مفصلاً یہ لوگ ہیں۔

تو اسے مرید شاخ ہے اور تیرے پیر کا نور آفتاب ہے جو تھمکو زندہ رکھتا ہے
 اور ماہتاب ہے جو تیری پرورش کرتا ہے۔

جب تو نے اپنے آلات اور اک کی رکاوٹیں دور کر دیں تو تو ان میں سے
 ہر ایک سے وہی کام لیگا جو دوسرے سے نکلتا ہے۔ پس تو کسی بات کو نہ سنے
 گا مگر او سکودیکھے گا بھی اور ہر مقام میں اسی کے موافق قیاس کر لو۔
 جب تم نے نفس کو قلب کے حکم کا تابع کر دیا تو نفس کو کوئی جگرڑا اپنے
 رب اور حاکم سے نہ رہا۔ ورنہ جسقدر نفس میں شرک رہتا ہے اوسی انداز سے
 اوس میں جگرڑنے کا مادہ رہتا ہے۔

جہاں عالم کے ذمہ کلام کرنا ہے وہاں اسکا سکوت ویسا ہی ہے جیسا
 جاہل کا کلام کرنا۔

حدیث ”مَنْ وَلَّى الْقَضَاءَ فَقَدْ ذَرَعَ بَغِيرَ سِكِّينٍ“ (جس نے قاضی کا
 عہدہ قبول کیا وہ بغیر چھری کے ذبح ہوا) کے مطلب میں یہ کہتے ہیں کہ ذبح
 سے فضلات روئید کا دور کر دینا مراد ہے۔ بس معنوی ذبح یہی ہے کیونکہ یہ
 بدون چھری کے ہوتا ہے۔ پس جس نے وہی رعوتوں کو دور کر کے قاضی

کا عہدہ قبول کیا وہ صاحبِ حکومت اور قاضی با محنت ہے۔ اور جس نے ایسا نہ کیا وہ زبردستی کرتے والا قاضی جو رہے (میں کہتا ہوں کہ) اسکی تائید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول سے ہوتی ہے جو مردار کے چمڑے کے بارہ میں ہے کہ ”اسکا گلا یا جانا ہی اسکا ذبح کرنا ہے“ قتال۔

جب تک تیرا تعلیم کرنا یا تعلیم کے ذریعہ سے تیرے نزدیک معلومات کو پیدا کرنا ہے وہ تیرا باپ ہے۔ اور جب اس کے نور سے تیری روح متحقق ہو گئی تو اسکا علم تجہ میں معلومات کو عظمت کے ساتھ جلوہ گر کرنے لگا اور وہی وحی ہے اور تیری طرف تیرا رب ہی وحی بھیجتا ہے۔ پس پہچان اور غنیمت جان۔

اللہ تعالیٰ کے قول ”وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي“ (اور ہماری یاد کے لئے نماز پڑھا کرو) کی تفسیر میں یہ کہتے ہیں کہ۔ یعنی نہ میرے اجر اور نہ میرے سوا کسی چیز کے لئے۔ بس یہی عاشقوں کی عبادت ہے۔

ہر محنتی مُصَدِّق ہے اور ہر مُصَدِّق محنت نہیں ہے۔ پس جس نے حق کو حق کے ذریعہ پایا وہ محنتی مُصَدِّق ہے۔ اور جس نے کسی امر زائد سے پایا وہ صرف مُصَدِّق ہے۔

جس نے اپنی حد سے تجاوز کیا وہ مقید ہوا اور جسکا کوئی غیر ہی نہیں ہے اُس کے لئے کوئی حد نہیں ہے۔ فافہم

تجھ کو نہیں دیکھتا ہے مگر تو ہی پہراؤ کے ساتھ جو تو ہی ہے تجھے کون فائدہ

پہنچا سکتا ہے کہ تو دکھا دیا کرتا ہے تاکہ وہ تجھے دیکھے۔

تیرا مشد تجھ کو تجھ سے زیادہ جانتا ہے کیونکہ وہی تیری حقیقت ہے اور تو ظلمت ہے۔

تم اوسقدر اپنی حقیقت کو پہچانو گے جسقدر اپنے مشد کو۔

جبتک کہ تمہارے نزدیک تمہارے مشد کی مغائرت کا حکم اٹھ نہ جائے اوسوقت تک حقیقت کے اعتبار سے یقیناً تم نکلے ہو۔ اسلئے اپنے رب کی طرف رجوع کرو اور اس سے اس چیز کو مانگو۔

جہاں کہیں ربانی خطاب "اے بنی آدم" کے الفاظ میں آیا ہے وہاں اول سے دوسری جانب والے مراد ہیں۔

جب ایمان کا ریشمی جامہ دونوں جہان کے کائناتوں سے چھوٹ گیا تو اللہ وہاں نہیں ہے مگر اللہ ہی لیکن اللہ کرتا ہے جو چاہتا ہے۔

حدیث "کل عمل ابن آدم له الا الصوم فانہ لی" (فرزند آدم کا ہر عمل اوسیکے لئے ہے مگر روزہ کہ وہ میرے لئے ہے) کے متعلق انکا قول ہے کہ فرزند آدم سے وہ لوگ مراد ہیں جو محبوب ہیں کیونکہ مقررین کے سارے عمل اپنے رب ہی کے لئے ہیں اور وہ سب کے سب روزے ہی ہیں کیونکہ یہ لوگ عملوں کی نسبت اپنی طرف سمجھنے سے بری ہیں البتہ میں مجاز کے طور کی نسبت کو نہیں کہتا۔ یہ اللہ کا فضل ہے جسکو چاہتا ہے دیتا ہے۔

مشد ناطق کی صورت مُرید صادق کے سر کا آئینہ ہے کہ جب اوس میں بصیرت کے ساتھ نظر کرے گا تو اپنے سر کو اوسکی سریرت کی صورت

میں مشاہدہ کرے گا پس مرید کے پہلے مبادی یہ ہیں کہ اسکا باطن اہل صلاح
 ولایت کے خط و خال سے آراستہ ہو۔ اور اسکے ہو جانے پر جب اپنی چشم
 بصیرت اپنے مرشد پر ڈالے گا تو اپنی صلاح و ولایت کی صورت اپنے مرشد
 کی صورت کے صفائیں دیکھے گا اور بول اوٹھے گا کہ اسکا مرشد ہی ولی صالح
 ہے۔ تب اسکی لگاتار نگاہوں کی برکتوں اور اسکی بلند ہمتوں سے مدد چاہیگا
 اور برابر اپنے مرشد سے اعلیٰ درجہ کی دعاؤں اور عمدہ و نفیس خطرات کا طالب
 رہے گا۔ اس سے وہ مرشد کے نزدیک ویسا ہی دوست سمجھا جائے گا جیسا
 بہت ملنے جلنے والا۔ یہاں تک کہ اسرافیل عنایت اُسکے قلب کی صورت
 کے صورت میں تخصیص آدمی کی روح پہونکے گا۔ اور اس مقام پر وہ اپنے مرشد
 کو آدم زمان اور موجودات کا مالک عنان مشاہدہ کرے گا۔ تب اس کی ویسی
 تعظیم کرے گا جیسی کہ جو ان بیٹا اپنی باعجب باپ کی کرتا ہے۔ یہاں تک کہ صورت
 آدمیہ کا حجاب اٹھ جائے اور اسکی مخصوص روح محمدیہ کا جمال جلوہ گر ہو جائے۔
 اور اس مقام پر وہ اپنے مرشد کو محمدی سردار مشاہدہ کریگا۔ اور اسکا غلام بن
 جائے گا اور اسکے سوانہ کسی کی طرف حاجت لیجائے گا اور نہ کسی طرف رُخ
 کریگا۔ یہاں تک کہ انوار روحانیہ اسکے سدرۂ باطن پر چہا جائیں گے اور کدورت
 کچی و پردہ سرکشی کو دور کر دیں گے۔ اور اسوقت جب اپنے مرشد پر نظر ڈالیگا
 تو نہ دیکھے گا مگر ایک ہی کو جو ہر جلوہ گاہ میں دیکھنے والے کی وسعت کے مطابق
 جلوہ گر ہے۔ تب وہ وجود کے سامنے عدم اور حضرت شہود میں محو ہو جائے گا
 پس مرید کا اول امر توفیق ہے اور اوسط تصدیق اور آخر تحقیق۔ اور یہی انتہا ہے

مقعد صدق میں ملکہ مقتدر کے پاس قدم صدق سے دوڑ کر جانے کی ابتداء
 جو شخص اندرائن کے چمکے میں شہد کرتا ہے اسکا اصل حال ناواقفون
 پر مشتبہ ہو جاتا ہے۔ کیونکہ شہد میں جب ظاہری ظرف کی تلخی محسوس ہوتی ہے
 تو بوقوف آدمی اسکو اصل کی تلخی گمان کرتے ہیں کہو کہ جو لوگ ایمان رکھتے
 ہیں ان کے لئے تو یہ ہدایت و شفا ہے۔ اور جو ایمان نہیں رکھتے ان کے
 کانوں کے حق میں گرائی اور ان کی آنکھوں کے حق میں نابینائی ہے۔
 بندگان مکر میں کو ان کی شناخت کے بعد ذلیل و خوار کرنا فوری زہر ہے کہ
 جان قلب میں پہنچا اور فوراً آدمی مرا۔

اللہ کا مخصوص وہی شخص ہے کہ اسکا سر و جہر تمام اقطار سے نفوذ کرے
 پس اس میں غیر اللہ کی سمائی نہ ہو اور نہ اللہ میں اس کے غیر کی گنجائش ہو۔
 اور جو اللہ کے مخصوص نہیں ہیں وہ اسکی ضد میں اسلئے وہ زمین یا آسمان یا
 برزخ یا جنت یا دوزخ میں مقید ہیں۔

ایک نہیں ظاہر ہوتا کل میں مگر ایک ہی گو صورت میں وہ ایک ہے زیاد
 ہوں۔ اسلئے وہ سریرت میں ایک ہی ہیں جیسے عیسیٰ و یحییٰ و موسیٰ و ہارون
 مثلاً پس یہ دونوں حس کی رو سے دو تھے اور حقیقت میں دونوں ایک تھے
 ”پس تم دونوں کہو کہ میں رب العالمین کا رسول ہوں“ یہ دسیا ہی ہے کہ

قل هو للذین آمنوا ہدی و شفاء والذین کا یومنون فی

۱۲ انہم و قرو ہو علیہم عمی۔ ۵ سورہ حم السجده کی چالیسویں آیت

(پارہ ۲۴- رکوع ۱۴) ۱۲ مترجم

جب تم اسم ذات اقدس کی تعبیر عربی زبان میں کرنا چاہو تو اللہ جل جلالہ کو۔ عبرانی میں تو اَلوہیم۔ فارسی میں تو خدا۔ ترکی میں تو تکرے۔ رومی میں تو شیوےس۔ اور قبطی میں تو لیصا۔ یعنی ہر زبان میں ایک دو کے لفظ سے تعبیر کی جاتی ہے۔ اور اس پر نظر دوڑاؤ کہ جبریل جب آدمی کی صورت میں تشکیل ہوتے ہیں تو کئی بازوؤں اور متعدد سروں والے جبریل ہوئے سے خارج نہیں ہوتے بلکہ وہ دونوں صورتوں میں ایک ہی ہیں متعدد نہیں ہیں عقل ”تم“ کا حجاب ہے اور نفس ”میں“ کا اور جو ان دونوں سے بلند ہوا اوس نے طور سینا کے محضر سے ”قَابِ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰی“ کے مشہد تک ترقی کی۔

معتشوق کی عاشقوں کے اغراض سے مخالفت ان کے عشق کے سچے ہونیکے دلیل ہے۔

قریب کا قرب بلاشبہ قرب ہے اور تعبیر کے دوری بلاریب دوری ہے اور ایسا ہی معاملہ شہادت و غیب میں ہے۔

غیر حکیم میں علم کا ہونا ویسا ہی ہے جیسے مغرب سے آفتاب نکلنا۔ اور عمل بغیر ادب کے گویا شہد کو اندرائن کے تلخ چمکے میں رکنا ہے۔ مشکور ہو کر پچپانے سے معتب ہو کر بچ جانا بہتر ہے۔

جس کا کوئی پیر نہیں اور سکا کوئی مولیٰ نہیں اور جس کا کوئی مولیٰ نہیں اس کے لئے شیطان اولیٰ ہے۔

مرید وہ ہے جس کی مراد اوس کے مرشد کی آنکھوں کے سامنے پائی جائے۔

جو شخص افعال میں اپنے مرشد کی موافقت کرے گا اسکا مرشد اپنے اُن
معارف میں جن کی خبر اسکو دے گا اس کو اپنی مطابقت پر لے آئیگا۔ اور جو شخص
افعال میں اسکی مخالفت کرے گا وہ اس کے اقوال کے معانی کے توہم میں
مطابقت کو کہو دیگا۔

جو شخص بدون اپنی مرشد کے ساتھ ہوگا اسکا مرشد اللہ کے ساتھ اسکی
سعیت میں ہوگا۔

جس شخص کو یہ وہم ہو کہ اسکا مرشد اس کے غیر کی خبر دیتا اور اس کے سوا غیب کے
ساتھ باتیں کرتا ہے وہ دور پہنچا ہوا ہے۔

مزید صادق اپنے مرشد کی رحمانیت کے استواء کے لئے عرش ہے۔
اللہ نے اپنے اوپر واجب کر لیا ہے کہ اس قلب میں داخل نہو جس میں
اس کا غیر ہو اور اس آنکھ کے سامنے ظاہر نہو جس نے اس کے دیکھنے کی جگہ سے
اس کے غیر کو دیکھا ہو۔

جس کو جہت نے بند کیا وہ حق کا چہرہ نہ دیکھیگا۔ اور جہت سے الگ نہ
ہوگا مگر وہی جس نے آسمانوں اور زمین کے اطراف سے نفوذ کیا۔ اور جس میں
جمائیت کا اثر مضبوط ہو گیا ہے وہ اونکے اطراف سے نفوذ نہیں کر سکتا۔
کیونکہ انسان کا جسم ہی اس کا قید خانہ ہے۔ پس جب اس سے چھوٹا قید خانہ
سے چھوٹا۔

جس نے اپنے آدمی ہونے کی طرف بالکلیہ التفات کیا اس سے حقایق
انسانیہ سلب ہوئے۔ اور جس سے حقایق انسانیہ سلب ہوئے وہ علوم الہیہ

کے حقایق سے جاہل رہا۔

مرشد کے اپنے مرشد سے کامیاب ہونے کی تین علامتیں ہیں۔ اُسکو سب سے پہلے دوست رکھنا۔ اور جو کچھ اوس سے سنے اوسکو مان لینا۔ اور اُسکے کل شیون میں موافقت کے ذریعے اُسکے ساتھ رہنا۔

جس نے اپنے مرشد کا تقرب خدا کے ذریعے حاصل کیا اوسکے دل سے اللہ سخاوت کی واسطے قریب ہوا۔

جس نے اپنے مرشد کو اپنی جان پر مقدم رکھا اللہ تعالیٰ نے اوسکے لئے اپنے خطیرہ قدس کو قبول دیا۔ اور جو اپنے مرشد کی بارگاہ کو نقائص سے منترہ سمجھا اوسکو اللہ تعالیٰ نے خصائص عطا فرمائے۔

اور جبکہ مرشد اس سے پلک چپکنے بہرہی اوجہل رہا اُسکو اللہ نے جدائی کے مہلکون میں ہلاک کیا۔ اور مرید اور اوسکے مرشد کے مشاہدہ کے مابین کوئی چیز حائل نہیں ہوتی مگر یہ کہ مرشد کی مراد کی جگہ اپنی مراد کو قائم کرے اور جس کے مرشد نے اوسکے نقائص پر اوسکی تنبیہ نہ کی وہ اوسکے خصائص کے حضرت میں فرحت اندوز نہوا۔ اور جس نے مرشد کے کوڑے برداشت نہ کئے اوسکے سامنے عروس مودت کبھی جلوہ گر نہوئی۔ پہلکار اس مرید پر جس نے اپنی طبیعت سے رہنمائی سرکشی کی۔ بیشک وہ سید ہے راستہ سے بہک گیا۔ اور جس کے لئے اللہ نے کوئی نور مقرر نہ کیا اوسکے لئے کوئی نور ہی نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ کی بات نے جو بدلتی نہیں اور اوسکے عمل درآمد نے جو پلٹتا نہیں پہلے سے یہ قاعدہ باندھ دیا ہے کہ کسی مخصوص میں اوسکے علم کی روح نہیں

ہونچی جاتی مگر اوسکے لئے خلائق کی دو ٹولیاں ہو جاتی ہیں۔ ایک تو ملکی جو اوسکو
 سجدہ کرتی ہے۔ اور دوسری شیطانی جو اوس سے حسد کرتی ہے۔ اس لئے
 تم اسکی حرص کرو کہ نعمت علیہ والوں کے محتاج بنو۔ اور اوس سے فروتنی کے
 ساتھ ملو تاکہ تم بچو یا علم حاصل کرو یا مورد رحم ہو۔ اور خبردار اوس کے دشمن یا حاسد
 نہ بنو ورنہ یا تمہاری نعمت چسپن جائے گی یا سنگسار ہو گے یا محروم رہو گے۔
 عارف کا قلب اللہ کی بارگاہ ہے اور اوسکے جو اس اوس بارگاہ کے
 دروازے ہیں۔ پس جس نے مناسب نزدیکی کے ذریعہ سے عارف کے
 جو اس کا قرب حاصل کیا اوسکے لئے اس بارگاہ کے دروازے کھلیئے۔
 جو اپنے اخلاق کا مالک ہو اوس نے اپنے خلاق کو پوجا اور جسکے اخلاق
 ہی اوسکے مالک ہوئے وہ اپنے خلاق سے عجوب رہا۔

عادت وہ ہے جس میں لذت نفوس ہو اور عبادت وہ جسکا خالص مقصد
 ملکِ قدوس ہو۔ چاہے وہ نماز و روزہ ہو۔ اور چاہے سونا اور کمانا۔ عارف
 کے نزدیک یہ سب عبادتیں ہیں۔

جس کی مالک اوسکی عادتیں ہوئیں اوسکی عبادتیں رنگان گئیں۔ اور
 جس سے عادتیں دور ہوئیں بس وہی عارف یا مرام یا مشاہد ہے۔
 جس نے اپنے پروردگار کو واحد مختار کی زبان سے یاد کیا اوسنے گھر کو خاص
 اوسی کے ذکر کیلئے خالی کیا۔

جس شخص کی برأت گھر سے ظاہر ہو گئی اور اسپر ہی اوس نے کہا کہ میں
 اپنے نفس کو بری نہیں کرتا اوس کے لئے بادشاہ کا فرمان ہوتا ہے کہ

اسکو میرے پاس لاؤ میں اسے اپنے لئے خاص کر لیا چاہتا ہوں۔

مفید ترین قلم وہ ہے جس کے فیض کو افہام قبول کریں۔

آئینہ کو دیکھو کہ تمام صورتوں سے مترا ہوا اور ہر صورت والے کو اس نے وہ باتیں ہی دکھائیں جنکو وہ دیکھ سکتا تھا اور وہ بھی جنکو اپنی صورت میں نہیں دیکھ سکتا تھا۔ اسی طرح جو شخص تمام عالم کے علاقے سے بخود ہے اوسکا بولتا ہوا چہرہ حقائق کا آئینہ ہے کہ جو صورت والا اس کے سامنے آئیگا۔ وہ ضرور اپنی حقیقت کے چہرہ کو اوس میں دیکھ لیگا۔ پس جب کو خوبی نظر آئے وہ اللہ کا شکر کرے اور جب کو کچھ اور دکھائی دے وہ اپنے ہی نفس کو ملامت کرے۔

جو خون کی ہٹکی کہ دائۂ قلب کے گردا گرد ہے وہ ہی وہ سانپ ہے جو ملکوتی میں سے عرش کے گرد حلقہ باندھے ہوئے ہے اور وہی وہ سانپ ہے جو جبروتی میں سے چشمۂ حیات کے گرد حلقہ باندھے ہوئے ہے اور وہی وہ سانپ ہے جو ملکی میں سے قاف کے گرد حلقہ باندھے ہوئے ہے۔

دماغ کا بطن اوسط ہر جیسکا نام دودھ (کیڑا) ہے وہ قوت ہے جو پشت والوں کیلئے ریشم پیدا کر لگی۔

میں گویا کھڑا تھا کہ روح علمی نے مجھ سے پوچھا کہ جس سے میں تے پیمان باندھا ہے اوس نے جب کہا یا تو بھول گیا پہر وہ کہاں تھا جس کے ذریعے سے تم اقرار کرتے اور نہیں بھولتے ہو؟ میں نے کہا کہ روح الامین کے پوٹے میں۔ چنانچہ میرے رب نے جو الہام مجھے کیا تھا اوسکو میرے لئے اس نے صواب قرار دیا۔ جیسا کہ اس نے مجھے اوسکا مشاہدہ ہی کرایا اور میں نے اوسکو پایا ہی

اور اوسى کے لئے فضل و احسان ہے۔

میں سوئے ہوئے کی طرح تھا کہ میرے فہم میں اک بات گذری جس کا مضمون یہ ہے کہ اے علی وہ پرندہ کونسا ہے جسکو ہم نے ہر انسان کے گلے منڈھ دیا ہے ؟۔ میں نے کہا کہ آقاے من وادہ ناطقہ ہے۔ پھر مجھ سے پوچھا گیا کہ اس پرندہ کا پوٹا کونسا ہے ؟ میں نے کہا کہ آقاے من گویائی کی قوت جو عبارتاً زبان کے آلہ سے اور کنایتاً و اشارتاً باقی اعضاء سے کام لیتی ہے تب مجھے کہا گیا کہ اے علی یہ پرندہ جو کچھ حس و خیال و ادراک و قلب و قوا کے میدانوں سے چلتا ہے وہ اس کے پوٹے میں آجاتا ہے بعد اوس کے سب آلات میں سرایت کر جاتا ہے اور پھر عبارت و کنایت و اشارت میں اوس سے ٹپکتا ہے۔ پس جب دنیوی ترکیبیں اپنے اخروی بساط کثیرات لوٹیں گی تو یہ پوٹا کھلی ہوئی کتاب ہو جائیگا جس میں ہر پرندہ اون چیزوں کو دیکھے گا جسکو اوس نے چکا تھا۔ اسلئے وہ ہی اچھا ہے جو اچھی بات کہے یا چپ رہے۔

عقل کی فضیلت فضول کے ترک میں ہے۔ اور جو چیز کنایہ سے جسکی محسوس اور معقول دو قسمیں ہیں زیادہ ہے اور جو مقصود کہ غیر ضروری ہے وہ فضول ہے۔ اور جو وسیلہ ایسا ہو کہ اسکا ضروری مقصود اس کے بدون حاصل نہ ہو سکتا ہو وہ کسی طرح فضول نہیں ہے۔ اور غذا میں سے تمکو اوسى قدر پس کرتی ہے جو اللہ کے حکم کی تعمیل میں تمکو قوت دے۔ لباس میں سے تمکو اسی قدر کافی ہے جسپر عقل والے تمکو بیوقوف نہ بنائیں

اور یہ وقت تمہاری ہنسی نہ اڑائیں۔ اور سواری میں سے جو تمہارا بوجھ اٹھائے
 اور تمہاری ٹانگوں کو آرام دے اور تمہارے جیسے آدمی کیلئے معیوب نہ ہو۔ اور گھر
 میں سے جو تمکو اون لوگوں سے چھپائے جنکی نسبت تم چاہتے ہو کہ تمکو نہ دیکھیں
 اور بیسیوں میں سے دوست رکھنے والی بچے جننے والی۔ اور خادموں میں سے
 امانت دار۔ فرمانبردار۔ اور ساتھیوں میں سے جو تمہارے ہر حال میں تمہارے
 کمال کا معین ہو۔ اور ادب میں سے جو تمکو کریم و عالم کی ناراضی اور لیسیم و ظالم کی
 زیر دستی سے بچائے۔ اور علم میں سے جو صحیح مذاق کے مطابق ہو۔ اور اعتقاد میں سے
 جو تم سے معتقد کی طاعت بغیر روگردانی کے کرائے۔ اور حق کی معرفت میں
 سے جو تمہارے اختیار کو اس کے غیر کے لئے ساقط کر دے۔ اور باطل کی معرفت
 میں سے جو تمکو اس کے اختیار کرنے سے روکے۔ اور محبت میں سے جو تم کو اپنے
 محبوب کے تئیں اس کے ماسوا پر مقدم رکھنے میں مضبوط کر دے۔ اور خلق کیساتھ
 حسن ظن میں سے جس کے ساتھ نہ بُری تاویل قبول کی جائے اور نہ خوردہ گیر
 کا قول بلا دلیل مانا جائے۔ اور احتیاط میں سے جو ایسے میلان سے روکے
 کہ اس کا مال جدائی ہو۔ اور اللہ کی نسبت گمان میں سے جو نہ اس کی معصیت پر
 دلیر کرے اور نہ اس کی رحمت سے مایوس ہونے دے۔ اور یقین میں سے جو
 حیرت کے سبب طلب کے رُخ کو پھیر دینے سے بچائے۔ اور توحید میں سے
 جس کے ساتھ اس کے غیر کا اثر باقی نہ رہے۔ اور فکر میں سے جو اس کی مراد کی سمجھ
 تک پہنچائے۔ اور اس کی نعمتوں پر نگاہ میں سے جس سے اس کے و داد کی
 روح وسیع ہو۔ اور خطرات میں سے جو قابل تعظیم کی تعظیم اور قابل تحقیر کی تحقیر

کی باعث ہو۔ میں نے تمہارے لئے انوار ظاہر کر دئے ہیں پس اگر چاہو تو نور حاصل کرو۔ اور اصول ثابت ہو چکے اسلئے جامع کو سمجھو اور مانع کو دور کرو اس کے بعد قیاس سے کام لو۔

کانون میں محفوظ رہنے کے لئے تصریح کر نیسے ذہن کی آنکھوں کے لئے منور کر دینا زیادہ تر بکار آمد ہے۔ اور جس نے نصیحت مانی نصیحت سے بچا۔

بالون کی جگہ ظاہری جسم ہے نہ باطنی اور اگر ایک بال بھی قلب میں چپک جائے تو فوراً موت آجائے۔ اسلئے اپنے باطن کو کسی دنیاوی چیز میں جو جسمانی ہے مشغول نہ کرو۔ اور اپنے قلب کو فانی مشغولوں سے جو بالون کے مانند ہیں خالی کرو کیونکہ دل اوس کیتا کی منزل ہے کہ جس نے اوسکے ساتھ کسی چیز کو شریک کیا اوسکو اوس نے اوسی شریک کے ساتھ چھوڑ دیا۔ اور جس نے محبت کے ساتھ اوسکی توحید کی اوسکے قلب کو اوس رب کے نور سے تسکین ہوئی جس کے ملک میں کوئی شریک نہیں ہے۔ بس سمجھو کہ کیونکر اللہ کے بندے اُمرؤ بے ریش و برہوت سرمہ دئے ہوئے یا زو سے بازو ملائے ہوئے ایک دل ہو کر جنت میں داخل ہونگے۔ اسلئے اگر اوس کی طلعت روشن کا سرمہ تیری چشم بصیرت میں ہے تو ایک ہی کو مشاہدہ کرو اور اس ذخیرہ کو غنیمت جان۔ جسکو جوہر عقل کا خزانہ بغیر موانع کے اور بالکل کھلا ہوا ہاتھ اُگیا واللہ وہ خس و خاشاک اور خاک دہول سے اپنے آپ کو بچائے گا۔ اور دنیوی زمینیت خاک دہول کے سوا اور کیا ہے جو جانے پر تلی ہوئی ہے۔ اور آزمائش کیلئے پیدا ہوئی ہے جس سے اللہ کی سچی محبت رکھنے والے جو ٹون سے تیرے کئے

جاتے ہیں۔ اسلئے جو اللہ تعالیٰ کا عاشق ہے اس کے نزدیک دنیا مکھی کی ایک ٹانگ کے برابر ہی نہیں ہے۔ بلکہ اس کے نزدیک ساری کائنات محض ہیچ ہے۔ اور جو شخص جس صورت کا عاشق ہے اسی کو وہ پوجتا ہے۔ پس اللہ کا عاشق سارے عاشقوں کا مخدوم ہے۔ وہ ان اسباب میں سے کسی کو نہیں پوجتا۔ اور جو شخص جس صورت کا عاشق ہوتا ہے وہ اسی میں مل جاتا ہے۔ اس سبب سے اللہ کے عاشق کے سامنے گردنیں جھکتی ہیں۔ پر وہ خاکی زینت کے سامنے کیا جھکیگا جسکی ایسی عزت و توقیر ہو۔ ”جو کچھ زمین پر ہے اسکو ہم نے اسکی آرائش بنایا ہے تاکہ ہم لوگوں کو آزمائیں کہ ان میں کون اچھے عمل کرتا ہے“ اور جو کچھ اس پر اسکو ہم بجز زمین بنانے والے ہیں“ اسلئے خاکی لذتوں سے بچنے والوں میں سے ہو جا۔ کیونکہ تم کو معلوم ہو چکا کہ خزانوں کا خزانہ تمہارے ہاتھ آیا ہے۔

حجاب والوں سے مخالفت یعنی ملنا جلنا اور جو لوگ اللہ کے ذکر سے غافل ہیں انکا دیکھنا عذاب ہے۔ مگر ان پیشواؤں کے لئے جو دلوں کے طیب اور اپنے نبی کے حکم کی روح سے ایسی مخالفت قائم کئے ہوئے ہیں جو لوگوں کو خوشنود کرتی ہے۔ ”جو شخص ہلاک ہونے والا ہے وہ محبت تمام ہوئے۔ پیچھے ہلاک ہو۔ اور جو زندہ رہنے والا ہے وہ حجت تمام ہوئے پیچھے زندہ رہے۔“ اور اللہ ہی زندہ رکھتا اور مارتا ہے اور اللہ ہی ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے۔ نفس مومن کا مرکب ہے۔ اسلئے سن رکھو کہ مہرہ زوری و بد خوئی میں نفس کو ڈھیل نہ دو اور نہ اسکو بد کنے کا خوگر ہونے دو ورنہ دیار کی طرف واپس آئے

میں اس کے سبب سے تھک جاؤ گے اور بہشت و دوزخ کے بیچ برزخ کے صحرا میں چلنے کے وقت اس کے بارہ میں اپنی تقریط سے پھتاؤ گے۔

اور جان لو کہ دربار میں جانے والے کے لئے بل صراط سے گزرتے وقت نفس مرکب ہے۔ پس اگر تم اوس پر سختی کرو گے تو تم اوس کو دوزخ کے گڑبے میں گرا دو گے اور اگر اوس سے نرمی برتو گے تو اوس سے منہاوی مطلوب تک پہنچاؤ گے۔ پس جو دوزخ سے دور رہا اور جنت میں داخل ہوا بس وہ مراد کو پہنچ گیا۔ جو شخص اپنے اقتدار و اختیار سے گہر بنا تا ہے وہ اوس میں غلاطت ڈالو مٹا دھونے، اور استیجا کرنے کی جگہ میں نہیں مقرر کرتا مگر کسی حکمت سے جو اوس کو پسندیدہ نظر آتی ہے۔ اس لئے نجس بندہ کو رحمت و رضوان کی نسیم جانفزا سے مایوس نہ ہونا چاہیے چاہے وہ جس حالت و کیفیت میں ہو۔

دیکھو ایسا نہ کہ تمہارے بدن اور کپڑے کے دھونے کا دوسوہ ملو اپنے نفس اور اپنے قلب کی طہارت میں بار یک بینی سے باز رکھو اور تم اس دوسوہ میں اپنے وقت کو ضائع نہ کرو اور ناراضی کے مستحق نہ بنو۔ حقیقی طہارت تو بس یہی ہے کہ تم کو کہ خداوند اس کو اپنی پاکیزہ نمازون کے ذریعے پاک کر اور اپنی مبارک تحفوں کے ذریعے سے صاف کر۔ اور اس کو موت کے لئے اور موت کو تیار سے لئے عمدہ بنا۔ اور اپنی عنایت سے موت میں ہمارے دلین کی راحت عطا فرما۔ اور اپنی معرفت اور اپنے مشاہدہ میں ہماری روحوں کی راحت مقرر فرما۔ کیونکہ تو ہی تنہا علیم ہے۔ اور سن رکھو کہ اب تم نے خوشگوار و صاف و ریاضے عظیم کو پایا ہے اس لئے ابھی طرح سے طہارت کرو اور الحمد للہ رب العالمین

کہو۔

دیکھو کہ جو شخص جس چیز کو پسند کرتا ہے اور اسکو اسی سے آرام ملتا ہے گو اسکا ظاہر اس پر دشوار ہوا اور جو شخص جس چیز کو ناپسند کرتا ہے اور اسکو اسی سے تکلیف پہنچتی ہے گو اسکا ظاہر اچھا معلوم ہو۔ اس لئے ایک ہی چیز ناپسند کرنے والے کیلئے عذابِ اذیت اور پسند کرنے والے کیلئے آرام و راحت ہے پسند و خوشنودی منشاءِ نعیم اور ناراضی منشاءِ جہیم ہے۔ خداوند اپنی وحدانیت کے چہرہ کے مکاشفہ پر اپنے سارے احکام کی نسبت اپنے آپ سے ہمکو رضاے مطلق عطا فرما۔ بیشک تو ہی غنی حمید ہے۔

زمین جو تمہارے لئے فرش بنائی گئی ہے تو صرف اسی لئے کہ تمکو فروتنی کی تعلیم دے۔ اسلئے فروتنی کرو و دلکشائی حاصل ہوگی۔

جو شخص ظالم کی طرف مائل ہوگا وہ فتنہ کی آگ سے نہ بچے گا مگر وہی جس پر اللہ رحم کرے۔ اور جن لوگوں نے ظلم یعنی نافرمانی کی اونکی طرف کو جھکنا بھی نہیں ورنہ آگ تمکو آگے گی۔ اور میلان کے لئے نوکری کافی ہے۔ سن لو کہ جو ظالم کی طرف مائل ہوا اور فتنہ سے بچکر نکل آیا تو یہ اسکی ابراہیمی کرامت اور اسکی بساط کے مطابق ہے۔

جو امید و بیم رکھے گا وہی ستائش و ہیجو کرے گا۔ اور جس نے رضا و تسلیم برقی اور سی نے تعریف و تنظیم کی۔ اب نظر دوڑاؤ کہ تمکو کیا دکھائی دیتا ہے اگر تم

و لا تتركوا آل الذین ظلموا فتمسکم النار سورة ہود کی ایک سو تیرہویں آیت

(یار ہون چارہ کا دوسواں رکوع۔)

حق کو بغیر شک کے دیکھتے ہو۔ لو بسط الله الرزق لعباده من (۴) کے ضمیر لفظ رزق کی طرف پہرتی ہے۔ یعنی اگر رزق کے بندوں کے لئے رزق کو فراخ کر دی تو ضرر و سرکشی کرنے لگیں۔ اور یہ وہ لوگ ہیں جن کو ربّانی حکیم کی طرح تصرف کرنے کی قوت نہیں ہے اسلئے انکے تصرفات شہوتوں اور لذتوں سے مغلوب رہتے ہیں۔ اسلئے ایسی قوت والے اللہ رزاق کے بندے ہو ا کرتے ہیں نہ رزق کے۔ بس از راق اور رزاق کے بندوں کا فرق سمجھو۔ یہ روزیان اپنی ہستی میں ان لوگوں کی طرف محتاج ہیں۔ اور انکے بندے انکی ذات بلکہ انکی ہستی کے نشان کی طرف محتاج ہیں۔

حدیث قدسی کے جملہ ”نبی عر خونی“ (پس مجھ ہی سے لوگوں نے مجھے پہچانا) کی شرح میں یہ کہتے ہیں کہ یعنی اسلئے کہ میں ہی انکا وجود اون کی عقل و نفا و وجود انکے شہود کے شواہد کا وجود ہوں۔

ایک شخص نے مجھ سے کہا کہ اسکا کیا سبب ہے کہ شاذلی فرقہ والے اپنی پوشاک اور اپنی ہیئتوں میں آرایش کرتے ہیں حالانکہ انکا طریقہ تو سلف صالح کا اقتدار ہے اور سلف صالح تو جیسا کہ یہ لوگ بھی جانتے ہیں موبے بھوٹے کھانے میلی کچلی صورت اور پٹے پرانے کپڑوں میں تنگ حالی کی زندگی بسر کرتے تھے۔ اس کے جواب میں میں نے کہا کہ شاذلیوں نے جب معانی اور حکمتوں پر نظر ڈالی تو انکو معلوم ہوا کہ اگلے نیکو کاروں نے ویسی زندگی اور سوقت اختیار کی تھی جب انہوں نے دیکھا تھا کہ اہل غفلت اپنی دنیا میں منہمک ہیں۔ اور اس پر تفاخر کرنے کے لئے اور اس پر مطمئن ہو کر اور یہ خیلائے کو کہ ہم

اہل دنیا میں سے ہیں ظاہری زینت کے حاصل کرنے میں مشغول ہیں تو دنیا کی جس کی اہل غفلت عظمت کرتے تھے حقارت ظاہر کرنے کے ذریعہ سے نیکو کاروں نے ان کی مخالفت کی اور اہل غفلت جس پر مطمئن تھے اوس سے اللہ کے بہرہ سے پر بے نیازی ظاہر کی بس اوس وقت ان کے چہرے زبان حال سے کہتے تھے کہ شکر ہے اوس اللہ کا جس کے سبب ہم دنیا سے غنی ہیں جس کا محتاج ہمارا نفس ہے۔ مگر جب زیادہ زمانہ گزر گیا اور اس معنی کو بھول جانے کے سبب سے دل سخت ہو گئے اور غافلوں نے پہلے کپڑوں اور میلی کھچلی صورتوں کو دنیا حاصل کرنے کا ذریعہ بنایا تو معاملہ عکس ہو گیا۔ اسلئے ان لوگوں کی مخالفت اللہ کی نعمت اور سلف کا طریقہ و فعل ہو گئی۔ اور حضرت ابو الحسن شاذلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے اوس قول میں جو انہوں نے اوس شخص کے جواب میں کہا تھا جو میلی کھچلی صورت میں چہرے لگائے ہوئے تھا اور انکی پاکیزہ صورت پر معترض ہوا تھا اسی امر کی طرف جو میں نے بیان کیا اشارہ کیا تھا۔ وہ قول یہ ہے: "اے شخص! میری یہ سببت اکھ لے لے کہ تھی بجا اور تمہاری یہ سببت کہ تھی بے گناہ اپنی دنیا میں سو مجھے کچھ دلو اور اس قدر کفر و ربا نی حکمتوں کے ساتھ گردش کرتے رہے ہیں ان کی مراد اپنے رب کی مرضی اور انکا ارادہ ہر حال میں ذوالجلال والا کرام کار خ ہے۔ تم اونکو اونکی جو بوسے پہچان سکتے ہو۔ اس لئے اگر تم ان کی جو بوسا اختیار کرو اور وہ ریاضتیں کرنا اور چمکتے ہوئے چہرے رکھنا ہے تو تم اونکو پہچان لو گے اور اُنکے مقاصد تمہارے ظاہر ہو جائیں گے جن سے ان کے افعال کی خوبیاں تم پر

ظاہر ہوں گی۔

يُشَارِعُونَ إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكَمُ (اور اپنے پروردگار کی مغفرت کی طرف لپکی)
کے متعلق انکا قول ہے کہ کسی کہنے والے نے کہا ہے کہ مغفرت نہیں ہو سکتی
مگر جہاں گناہ ہو گا اسلئے مغفرت کی طرف لپکنے کا حکم گناہ کرنے کا حکم ہے۔
(میں کہتا ہوں کہ) کوئی ہادی و امام ربانی ایسا نہ کہے گا مگر اس معنی میں کہ بندہ
اپنے آپ کو گنہگار ہی سمجھتا رہے گو وہ حتی الامکان اطاعت کرتا ہو تاکہ یہ ثابت
ہو کہ کسی حال میں بندہ اپنے رب کا حق پورا پورا ادا نہیں کر سکتا اس میں
وہ عاجز ہے قطعہ سعدی

بندہ ہمان یہ کہ ز تقصیر خویش عذر بدرگاہ خدا آورد
ورنہ سزاوار خداوند کس نتواند کہ بجا آورد
اور اگر اُس قول کے یہ معنی ہوں کہ وہ گناہ کا ارتکاب کرے تو یہ صحیح نہیں ہے
کیونکہ جسکا امر کیا جائے وہ گناہ نہیں ہوتا۔ فافہم۔

میں نے عقول کی مجلس و عظیمین روح القدس کا یہ وعظ سنا۔ اے
عقلو جنکی پرورش الہام سے ہوئی ہے اور جن پر اوہام کی غذا حرام کی گئی ہے
سنو۔ کہ مجالست کی کثرت فطرت میں مجالست پیدا کرتی ہے۔ اسلئے دیکھو طبیعتوں
کی مجالست سے بچے رہو مگر کسی عمدہ ضرورت کیلئے جسکو اوضاع کے ہاتھ
نے مضبوط کر دیا ہو۔ پس اگر تم میں سے کوئی طبائع کے حدود میں آجائے یہاں
تک کہ ان کی قوتوں میں سے کوئی قوت اس میں پیدا ہو جائے۔ تو اود سکو لازم

عہ سورہ آل عمران کی ایک سو تینتیسویں آیت (پارہ چہارم رکوع پنجم) ۱۲ مستحکم

ہے کہ اپنے اخلاص کے نجیب مرکب پر سوار ہو کر اپنے خلاص کی راہ اختیار کرے اور اپنے حضرت اختصاص کو اوس شخص کی راہ پر لے چلے جو طبایع کے فردن میں اپنے تابوت کی چہت پر سوار ہے یہاں تک کہ جس وقت اوسکے ملکوت اوسکے لاہوت کے حضرات میں مستغرق ہوں اوسکے نابوت کے شہر میں داخل ہو۔ اور وہاں کے لوگوں کی غفلت کے وقت شہر کے اندر گئے اور مشعلوں اور نگہبانوں کو اوسکے گرد اگر دپائے تاکہ نور مجروح کے ذریعے سے اون جاسوسوں کو گرفتار کرے جو اوسکی رعیت کا بیس بدل کر اوسکی رعیت میں لے ہوئے ہیں۔ چنانچہ اون میں دو شخصوں کو لڑتا ہوا پایا۔ جن میں سے ایک شریف یعنی اوسکی طبیعت عزیزی ہو جو باعتبار اصل کے اچھے صفات اور بزرگان کرام کے اخلاق کو اوس میں پہونچانے والی ہو اور اوسکی قوم میں سے یعنی حقیقت کی مصدر اور شریعت کی مورد ہو۔ اور دوسرا اون عادتوں کی صورت ہو جو اوسکے دشمن اور رخصن کے دشمن سے پیدا ہوئی ہوں جو عالم ہستی میں ریاست و برتری کی عاشق اور حبس کی صورت کی قبول کرنے والی اور اوسکے اور اوسکے ابنائے جنس کے درمیان حائل ہوں۔ پس جو اوسکی قوم کا ہو وہ اوس شخص کے مقابلے میں جو اوسکے دشمنوں کا ہو مد مانگے جس حال میں کہ اپنے سرور کی حالت میں اوس سے لڑتے لڑتے تھک گیا ہو چنانچہ صاحب قوت اپنے اوس نفس کو اختیار میں کر کے جو مشاہدہ قدس کا امین ہے اوسکی مدد کرے۔ اور دشمن کو قدم صدق سے ٹکڑا مارے۔ اور اون عادتوں کا خاتمہ کر دے جبکی حالت شیطان کے کاموں کی خوبیوں نے بدل دی تھی

بیشک وہ گمراہ کرنے والا کمال دشمن ہے۔ پس ظالم لوگوں کی جڑ ٹٹ گئی اور خدا کا شکر
 ہے جو سارے جہان کا مالک ہے۔ خداوند اس نے اپنے اوپر آپ ظلم کیا جو اس
 وقت تک اس کے احوال کی چہان بین نہ کی۔ اپنے حق کے نور عظیم کی برکت سے
 طبیعت کی تاریکی کو معاف کر دے۔ چنانچہ اس کو معافی دی گئی بیشک وہی بخشنے
 والا مہربان ہے۔ اس نے کہا کہ اے سیکر پروردگار اس تائید کے سبب
 جو اپنی قوی و امانت دار روح کے ذریعہ سے تو نے مجھے بخشی میں ہرگز گنہگاروں
 کا پشت پناہ نہ ہوں گا۔ پس جب اس کے حواس کے سامنے سے ملکوں کی تاریکیاں
 دور ہو کر چاند نہا ہوا یا تو مکرون اور باقی ماندون کی مصیبت سے ڈرتا ہوا صبح کو شہر میں
 آیا اور اس کی نگاہ اون چھپی ہوئی چیزوں پر تھی جو لذتوں کے کونے گترے میں
 رہ گئی ہوں۔ کہ ناگاہ اسی شخص نے جس نے کل اس سے مدد مانگی تھی اس کو
 اس شہوت کے مقابلہ میں جو ارادہ کا دشمن ہے آواز دی۔ پس جب چشم یقین
 سے اس دشمن کو اس نے گھورا تو اس قوی نے اس سے کہا کہ بیشک تو کمال
 ہوا گمراہ ہے۔ مگر جب اس کو پہلے کی طرح پکڑنا چاہا تو اس نے کہا کہ میں
 اس شہر میں بقائے نسل اور ملکین کی صورتوں کی حفاظت کے لئے رکھا گیا
 ہوں جس طرح کل تو نے ایک نفس کو جو کمر و ردن کے ساتھ نرمی و مدارات
 کرتا تھا مار ڈالا تھا اسی طرح مجھے مار ڈالنا اور سارے شہر والوں کو ہلاک کر دینا
 چاہتا ہے۔ تو دنیا میں صرف زور و ظلم ہی کرنا اور درست کرنے والوں میں
 سے نہیں ہونا چاہتا ہے۔ بس یہاں آکر وہ زور والا اس کے قتل سے
 رک گیا۔ یہاں تک کہ اس کا خون مجمع البحرین یعنی اپنی جگہ تک پہنچ گیا

اور اگر اسی دن اوسکو قتل کر ڈالتا تو دونوں مدین پوری کر دیتا اور دونوں
 چوٹیوں کو طے کر لیتا اور غلین سے پامال کرتا اور دونوں جانب سے خطاب
 کیا جاتا اور آنکھ کو مکانیت سے خالی کرنے کے پہلے اوس رویت کی درخواست
 نہ کرتا جو ”تک“ سے محدود ہے اور اوسکی بعثت دو مین تقسیم نہوتی اور مجمع البحرین
 تک خادم کو ساتھ نہ لیجاتا اور دو حضور یوں مین اطلاع کی درخواست نہ کرتا
 اور دو مرتبہ ”نہین“ اس کو نہ کہی جاتی اور ہمنشین کے قتل کئے جانے کے
 وقت تک آپس کی جدائی ملتی نہ رہتی۔ لیکن یتیموں کے خزانہ کی حفاظت
 ان سب تاخیروں کی مقتضی ہوئی۔ اور جب قوی امین نے اس ہمنشین کے
 قتل سے روگردانی کی تو نور الہی اول مصادر سے شوارع آفاق پر دوڑتا ہوا
 اوس کے پاس آیا۔ اور اس سے کہنے لگا کہ قوائے بشریہ کے گردہ تیرے
 بارہ مین مشورہ کر رہے ہیں کہ تیری صورت بشریہ پر غالب آکے تجھے قتل
 کر ڈالیں۔ اسلئے ہنگوین کے شہر سے نکل کر تلکین کے شہر وں کی طرف جا مین
 تیرے خیر خواہوں مین سے ہوں۔ چنانچہ ملائق کی کشش سے ڈرتا ہوا حقیقت
 کے نظر آجانے کی اسید مین وہاں سے باہر نکلا۔ اور واصلوں کے قواطع کو
 دیکھ کر صدق مراقبہ کی زبان سے اوس نے کہا کہ اے پروردگار ظالم قوم سے
 مجھے چھوڑالے۔ اور جب مدین کے سامنے رخ کیا تو رہنما کی منزل کو اپنے سامنے
 کا قبلہ بنایا اور کہا کہ قریب ہے کہ میرا رب مجھے سید ہی راہ دکھائے۔ اور برابر
 دشوار گزار زمین کو قطع کرتا اور مہیب راہ پر چلتا اور گھاٹیوں پر چڑھتا اور گرہوں
 مین اترتا رہا اور خالص طلب دشواریوں کو اوسپر آسان اور فطادب

راہ کی تلخیوں کو اوس کے لئے شیریں و خوشگوار بناتا رہا۔ یہاں تک کہ اوس نے
 مصر شہوات کے حدود کو طے کر لیا اور نگہداشت و غلوات کے مدین تک
 پہنچ گیا۔ اور جب مدین ذوق کے پانی کے پاس اُترا اور اوس وقت وجد
 کی گرمی اور شوق کی چنگاریوں سے پھک رہا تھا تو اوس پر آدمی کے ایک
 گروہ کو پایا جو حکمت کے چشموں سے اپنی فہمون کو سیراب کر رہے تھے اور
 ان لوگوں سے الگ فکر و ہمت کو تدبیر و رحمت کی چارون مین لپٹا ہوا پایا۔
 اور ان دونوں کو ساقی نے اپنی اوس رعیت کی حفاظت کے لئے بھیج رکھا
 تھا جو اوسکی جمعیت کے آثار سے پرورش پاتی تھی۔ پس جب ان دونوں
 کو اوس نے شنوائی کے حضور کو پاس دیکھا کہ مخصوص پیروں مین سے
 جو لوگ قابل ہیں اُن کو بھیڑ چھٹنے تک روکے ہوئے ہیں اور ان دونوں
 نے کہا کہ جب تک کہ اوقات و انقباس کے نگاہ رکھنے والے معیت
 کی پنگھٹ سے الگ نہو جائیں ہم اس رعیت کو فرق کے گھاٹ سے
 پانی نہ پلائیں گے۔ اور ہمارا باب ازل وابد کی راہوں کا پیر ہے اوسکی
 شہوت مرچکی ہے اور اوس کی قوت کامل ہو چکی ہے۔ پس جب اوس نے
 سالکوں کے مرشد کے اوصاف سے اور مخصوص پیروں کے بارہ مین اوسکے
 حسن رعایت کو دیکھا تو بلند ترین زمین پر چڑھنے کا سخت مشتاق ہوا اور قریب ترین
 زمین سے رُشد کی مودت تک پہنچنے کے لئے گڑا دیا۔ اس لئے ان
 دونوں کی خاطر سے جبلت کی چٹان کو جو سائبان کے مانند تھا اوٹھا کر اپنی
 ذات کے چشمہ سے پانی بہا یہاں تک کہ اُن کو خوب سیراب کر دیا۔ بعد

سایہ کی طرف لوٹ آیا تاکہ سترِ ربوبیت سے ملاقی ہو۔ اور جب عبودیت کی پوشاک کا اسکو خلعت عطا ہوا تو اس نے کہا کہ اے پروردگار جو کچھ بھی نعمت تو مجھے بھیجے میں اوس کا سخت محتاج ہوں۔ پس اپنے نورِ منیر کی رویت کے نور سے اخلاقِ مرشد کے آفاقِ مین بمقابلہ میری فکر و میری حیات و میری قوت و میری تدبیر کے میری فریاد کو پہونچا اور عبودیت و ادب کی راہ سے اپنی ساری ہستی سے خالی ہو گیا۔ اور خلوص و طلب کے اقتضار سے اپنی نگاہ کو اپنے آپ سے پیر و مرشد کی طرف پھیرا۔ تو مرشد کے قلب کی بصیرت سے بروقت ہمت ارشاد اوس کے اعضا میں شرماءر چلتی ہوئی آ پھونچی۔ اور جب وہ ہمت تنگ و رقیق ہو جانے کے بعد اوسکی صورت کے حجاب کے سامنے آئی تو اوس نے اس کے ساتھ اس کے اوس ہم نشین کی صورت کو جو ڈوبتے وقت اسلام لایا تھا اوس سوز و گداز کے اجر کی طرف ملقت دیکھا جو اُس نے برداشت کیا تھا (جیسا کہ دوسری منزلت والے نے کہا کہ اگر تو چاہتا تو اسکی مزدوری لیتا اور انہوں نے کہا کہ یہی مسیکر اور تمہارے درمیان مین جدائی ہے۔ پس جو شخص بذریعہ اللہ کے کام کرتا ہے اور جو شخص اللہ کے حکم سے کام کرتا ہے دونوں کے درمیان مین یہی جدائی ہے) اور جب اوس نے اجرت طلب کرنے والے کو دیکھا کہ اپنے حال کو اوس نے اس طور پر قوی بصیر سے چپا رکھا ہے کہ ”جو کچھ بھی نعمت تو مجھے بھیجے میں اوس کا سخت حاجت مند ہوں“ کہ میرا باپ تجھ بلاتا ہے کہ تو نے میرے لئے جو پانی بہا ہے اوس کی مزدوری تجھے

دے اور اجر کے اعتبار سے تیرے کام کی وہی وقعت کرے جو تو نے میری
 کی۔ چنانچہ جب وہ اس کے پاس آیا اور اس سے ساری سرگزشت بیان
 کی اور اس کی حکمت سے اس سرگزشت کے کل مضامین کو اعلیٰ درجہ پر
 لے گیا تو امان دینے کے قلم سے اس کے لئے یہ فرمان صادر کیا کہ ”تو خوف
 نہ کر ظالم لوگوں سے تو نے نجات پائی“ اس موقع پر اگر فکر کرنے کہا کہ آبا
 جان اس کو نوکر رکھ لیجے کہ جس کو آپ نوکر رکھیں گے ادن میں سے
 قوت والا امانت دار بہتر ہے۔ چنانچہ اس نے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ اپنی
 ان دوسٹیوں میں سے ایک کو تمہارے لئے فرش فہم و عرش علم اس شرط
 پر بناؤں کہ پورے آٹھ سال تک تم میری مزدوری کرو اور میری خدمت کے
 مقام میں قیام کرو۔ پس ایک سال تک کلمات تعریف کی وادی فہم میں
 تحریف کے عیوب سے نگہبانی کرو۔ اور ایک سال تک میرے حکموں کی
 دل تنگی و اختیار کے عیوب سے خوشنودی و فرمانبرداری کے ساتھ نگہبانی
 کرو۔ اور ایک سال تک ذات کے احکام سترہ کی ضرورات بشریہ کی رویت
 سے نگہبانی کرو۔ اور ایک سال تک میری سطوت کے احکام کی میری بارگاہ
 سے بہا گئے کے عیوب سے حفاظت کرو۔ اور ایک سال تک میرے ناقد
 ہونے والے علوم و رسوم کی اس سے حفاظت کرو کہ گزرے ہوئے امور کے
 ساتھ ان کا معاوضہ نہ کیا جائے۔ اور ایک سال تک میرے ارادہ و حفظیہ و
 حفظیہ کو منازعت کے عیوب سے بچاؤ۔ اور ایک سال تک میری محبت
 کو جدائی و وصال میں سستی و غفلت کے عیوب سے محفوظ رکھو (میں)

کہتا ہوں کہ) اور اٹھواں سال رہ گیا فتا مل بس اس مقام پر جسوقت
 کہ تیری صورت میری بیٹی کے بطن سے نمودر پڑے گی تیری مادی بر آئے گی۔ اور
 میں نے نگہبانی کو سال سال بہر پر صرف اسی لئے تقسیم کیا ہے کہ ہر حال کے
 ساتھ ہر روز تیری طرف سے ایک سلام قائم ہو پس ہر سلام تیری طرف سے
 اوس چیز کے ساتھ جو تیری جاری رہے۔ کسی اور ہر حضرت اوس کے
 شکر میں قیام کرے جو تیرے لئے وہی ہے۔ لیکن اگر تم نے دس سال اس
 طور پر پورے کئے کہ ایک سال تم نے اپنی بعیرت میں میری ذات کو اینیت
 کے عیوب سے محفوظ رکھا اور ایک سال میرے کل ارادہ کو آرزو کے عیوب سے
 بچا یا تو یہ تمہاری خوشی پر موقوف ہے میری حقیقت تمہارے پاس آئیگی اور
 مجھ کو تمہرے مشقت والی منظور نہیں۔ اور جب تم ذات کی طرف کوچ کرو گے اور پھر
 تقسیم کی طرف لوٹ آؤ گے تو انشاء اللہ مجھے تم مجمع البحرین میں نیکو کاروں
 میں سے پاؤ گے۔ اوس نے کہا کہ یہ میرے اور تمہارے درمیان میں ہے
 تمہارا کام حکم دینے کا اور میرا کام قبول کرنے کا ہے اور چلنا اور پہنچنا میرے
 ذمہ ہے اور اگر جوابی ثابت نہ ہوتی تو عمل درست نہوتا۔ اور اگر مجمع البحرین پر
 مفارقت نہ ہوتی تو امید بربز آتی۔ اس لئے جو معافی کہ نفس میں پوشیدہ ہیں ان کو
 کی حالت میں سمجھ میں نہیں آتے اور کسی نفس کے لئے جائز نہیں ہے کہ
 جب تک سر نہ جائے اللہ کو دیکھ سکے۔ اور اسی لئے مرشد حلیل سے انہوں نے
 کہا کہ دونوں مدتوں میں سے جو کسی مدت چاہوں پوری کر دوں مجھے کسی طرح کا
 جبر نہیں اور جو میرے اور آپ کے درمیان میں قول و قرار ہے اللہ اوس کا

گواہ ہے۔ بعدہ اوس کو نعمت و اہل نبشتا یعنی کاشتکاری و خانہ داری کے احکام کی قوت عطا کی۔ پس حجب اس قوی نے مدت پوری کی اور اوس کے حرکات حیوانیہ قابل ستایش ہو گئے اور اس کی حریم کا مستحق ہو گیا اس لئے کہ حضرت روحانیہ کی طرف سے اند آیا اور صورت انسانہ سے نظرت رحمانیہ کی طرف اپنے اہل کے ساتھ چلا تو اوس نے طور قلب کی طرف سے ایسی آگ دیکھی جو ذکر و تقرب کی موجب ہوئی۔ اور اگر اس کے ساتھ صرف جبریل علیہ السلام ہی ہوتے تو ضرور نور تنزیل کو سدرہ ڈمان تک لیتا۔ اور مقربین سے جدا ہوا تو قاب قوسین کے مشہد میں پہونچا۔ اور اس مقام میں نور و نار کا حجاب اس سے دور ہوا۔ اور کلام سے پہلے سلام سے ابتدا کی۔ اور نامون اور کنیتوں کے حدود نے اوس کو نہ گھیرا۔ اور نفی انکاری میں ”لن“ کا محتاج نہوا۔ اور نہ اثبات تعریف میں ”انا“ کا اور نہ بینایوں سے پردہ کے لئے آنکھ پر پردہ رکھا۔ اور نہ پردوں کے بارہ میں ضرب المثل ہوا۔ بلکہ وہ آنکھ کے سامنے انسان جامع الانوار ہو گیا۔ اور سلام تمام اغیار سے اُس کے لئے ایک پردہ ہو گیا۔ اور حجب اس ہمنشین کی استعداد کے موافق نور مبین ظاہر ہوا۔ اور قوی امین کے سامنے اللہ کی بھر پائی ہوئی آگ جو دلوں کی جاخبر نیکی چمکی اور اس آگ کے اعتبار سے وہ امام کے مقام میں نہ کہ سلام کے ساحل میں مقام کی زبان حال سے تبارک اسم ربکذی الجلال والاکرام پڑھتا ہوا کھڑا ہوا۔ تو قوی امین نے اپنی اہل سے کسا کہ ٹھہرو کیونکہ بارگاہ احد کی وسعت میں عدد کی گنجائش نہیں ہے۔ میں نے

غیر کے حجاب سے راحت کی آگ سیر کیلئے دیکھی ہے جن کے سامنے
 نہیں جاسکتے مگر نورانی صورت والے مین عنقریب وہاں سے تمہارے
 پاس کچھ خبر یا آگ کی ایک چنگاری لیکر آتا ہوں۔ چنانچہ جب اس آگ کے
 پاس آیا اور اسکی قوت نمونہ کی ہوئی تھی اور نبات سے سرسبز و شاداب
 صورت میں تشکیل ہوئی تھی تو اسکے مزاج بشریت مصورہ کی نگہداشت
 میں قوت مذکورہ نے اس پر تکیہ کیا اور قوت مفکرہ اس کے ذریعہ اعضا پر
 اعمال مطہرہ اور علیم مخبرہ کو حرکت دیکر سمیٹ لائی۔ تب شجرہ کے بقعہ مبارکہ
 میں میدان کے داہنے کنارہ سے آواز آئی۔ اور اگر عالم خلق کی بقا نہوتی تو
 ضرور شرعی کنارے سے آواز آتی۔ کہ اے قوی امین ہمیں اللہ مین سارے
 جہان کے پروردگار۔ مین اپنے بندہ کی تربیت کرتا ہوں جیسی چاہتا ہوں
 اور اپنے مرید کو اختیار کے قید خانے سے باہر لاتا ہوں اور قدم صدق
 کے ساتھ فرمانبرداری کی بساط پر او سکو جاتا ہوں اور اپنی مراد کے ذریعہ سے
 ساری مرادوں سے خالی کرتا ہوں۔ اور تمام اطوار مین او سکو مین
 اپنا وجود اور اپنا ایجاد مشاہدہ کرتا ہوں۔ اور اسکی طرف وحی بھیجتا ہوں کہ میرے
 حول و قوت کے سبب تو اپنے حول و قوت سے نکل آ۔ اور اپنے عصا کو
 ڈال دے۔ تو جب عصا کو چلتے ہوئے دیکھا کہ گویا وہ سانپ ہے اور دشمن
 کی حقیقت جان لی تو اپنے جسد کے ذریعہ اپنے نفس کی تدبیر سے پیٹھ پھیر کر
 بھاگا۔ اور اس کی حضرت قدس مین اپنے جس پر عتاب نہ کیا۔ تب تدبیر
 کو سا قہ کر دینے کے وقت جیسا کہ حجاب مین مرشد نے کہا تھا رو در رو یہ

آواز آئی کہ آگے آؤ اور خوف نہ کرو تم امن میں ہو۔ بس ظالم لوگوں سے تمہاری
 واقعی نجات ہو گئی۔ اور اُسکے پہلے دشمن کی صورت پر اُسکو دسترس ہوا۔
 اور اُس سے کہا گیا کہ اِسکو لو اور خوف نہ کرو اپنا ہاتھ اپنے گریبان کے
 اندر رکھو۔ اور اپنی شہادت و غیبت میں میرے ہاتھ سے تصرف کرو۔ پس
 جسوقت تمہارا ہاتھ میرے ہاتھ کے نور میں سما جائے تو وہ بغیر کسی روگ
 کے بہلا چنگا سفید نکلے گا۔ اور رفع خوف کے لئے اپنے بازو اپنی طرف
 سکیڑ لو اور پہر جا میں تیری طرف بہترین پہرنے والا ہوں۔ بس اوسی جگہ
 تمہاری سیر کا استقرار اور تمہارے پرندہ کے بسیرے کی جگہ ہے۔ اور عادات
 کے انوار کی طرف لوٹ آؤ تاکہ اون میں عبادات کی رو حین بھونکی جائیں۔
 اُس نے کہا کہ اے پروردگار میں نے ان میں سے ایک جان کو مار ڈالا اور
 معنیٰ وحسنا اوس کو ان کے تعلق سے باہر نکال دیا۔ یہاں تک کہ میں نے اُسکو
 تیری روح سے لطفاً و انساً زندہ کیا۔ اِس لئے میں ڈرتا ہوں کہ اگر تو مجھے اُنکو
 پاس واپس بھیج دے گا تو وہ اپنے آپ سے مالوف کر کے مجھے مار ڈالینگے
 اور میرے بہائی ہارون کی زبان مجھ سے زیادہ صاف ہے۔ اور حکمت تدبیر
 نے اُن کے لئے عالم حکمت میں بڑی شان مقرر کی ہے۔ اِس لئے
 تو اُن کو مددگار بنا کر میرے ساتھ بھیج کہ وہ لوگ میری تصدیق کریں جھکو اندیشہ
 ہے کہ لوگ مجھ کو جھٹلائیں گے۔ اور اگر عصا کو اُسکا سدرۃ المنتہی بنا دینے
 کے بعد اللہ اوس کو عصا کے لینے کا حکم نہ فرماتا تو وہ یہ درخواست نہ کرتا کہ
 اوس کے بھائی کو اُس کے ساتھ بھیجے اور اوسکو اُسکا قوت بازو بنا دے۔

لیکن جب اللہ نے اوسکو واسطون سے مجرّد کر دینے کے بعد سبب کے مراتب کی طرف لوٹا دیا تو اس نے کہا کہ اے پروردگار ان رتبوں میں مدیر حفظ کو میرا معین گردان۔ چنانچہ ارشاد ہوا کہ میں تمہارے بھائی کو تمہارا قوت بازو بناؤں گا اور ہمارے ہاتھ کا تصرف تیری طرف سے تجھے کافی ہوگا۔ اور تم دونوں کو ہم اپنے صفائے ذریعہ و غلبہ بخشیں گے اور اپنے اوصیاء کا گہر اور وطن بنائیں گے۔ اور جب قطع کرنیوالی چیزیں تمہاری طرف رخ کریں گی تو ہم انکو وہیں سبج کر دیں گے پس وہ تم تک نہ پھونچیں گے۔ اور ہماری آیتوں کے ذریعہ سے تم اور تمہارے پیرو غالب رہیں گے۔ اسلئے اے سنتے والو! سمجھو اور اس رہنمائی پر دمی کرو جو سب سے زیادہ اتباع کا سزاوار ہے۔ تاکہ طبائع کے شیاطین پر غالب آؤ۔ اور جب تمہارے پاس گملا ہوا حق آئے تو کہو کہ ہم ایمان لائے اللہ پر بیشک یہی ہمارے پروردگار کی طرف سے حق ہے۔ ہم اس سے پہلے صاحب اسلام تھے۔ اور جب تم کو عمل میں بذریعہ توفیق کے تمہارا اجر ملے اور علم میں بذریعہ تحقیق کے تو دیکھو ہرگز اوسکو اسباب کی طرف منسوب نہ کرنا اور اس کے حاصل ہونے کو اکتساب سے گمان نہ کرنا ورنہ کشفِ ساق کے وقت تم خبروں سے اندھے ہو جاؤ گے اور روزِ تلاق تک اپنے اکتساب کے حجاب میں رہو گے۔ اور ہمیشہ اللہ کے لئے احتیاج کے قدم پر کھڑے رہو۔ کیونکہ تمہارا رب جو چاہتا ہے پیدا کرتا اور اختیار کرتا ہے۔ اور جو شخص صرف اللہ ہی سے خوش ہوا اللہ اپنے پاس کی چیز سے اوس کی مدد کرتا اور اوسکو وہ سہ مشاہدہ کراتا ہے جس کے کہنہ تک اور اک کی رسائی نہیں ہو۔

اُسکے رُخ کے سوا سب چیز ہلاک ہونے والی ہے۔ اُسی کا حکم ہے اور اُسی کی طرف تم لوٹنے والے ہو۔ اور اُسکے محمدی دن کے لئے سارا عالم دوڑے گا۔ صلی اللہ علیہ وسلم و علی آلہ و شرفہم و کرم۔ واللہ اعلم۔ (میں کہتا ہوں کہ) میں نے اس قسم کی تقریر کبھی اولیا رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے کسی کے کلام میں نہ دیکھی اور یہ انکے علو حال کی دلیل ہے۔

اور انکا قول ہے کہ اگر تو اپنے جس کے محبت کے چمٹاق سے آگ نکالے تو ضرور اپنے حضرت قدس سے تجھے اپنی نشست کی جگہ دکھائی دے۔ اور جسوقت آفتاب حقیقت کی شعاعوں سے تیرے نفس کی تاریکی کے پردوں کی دہجیاں اُڑیں تو تیرے مٹجانے کے آفتاب کے مطاع کی حقیقت کی تجھے تحقیق ہو۔ پس سکڑ جانے کے بعد تیری چشم بصیرت کے پٹھے کھل جائیں۔ اور تیری روح تیرے قلب کے مژدہ رسان کو باطن کی زبان سے آواز دے کہ ”کھو بھی میری راہ ہے میں بصیرت کے ساتھ اللہ کی طرف بلاتا ہوں“ اور اسوقت تو موجودات کے ٹیلہوں کی تاریکی نے آفتاب عرفان کے دیکھنے سے تیری بینائی کو روک رکھا ہے۔ پس اگر تو صبح میں جھوٹے خیال کا بندہ اور شام میں وہم غالب کا مقلوب ہو گیا۔ تو حقائق کی خبروں سے تُو اندھا ہو جائے گا۔ اور موانع کی طرف مائل ہونے کے باعث گڑبے میں گر جائے گا۔ حالانکہ معشوق غیور کی زبان تجھے آواز بلند کہہ چکی ہے کہ اے مغرور تو نے اپنے اختیار کو دخل دیا تو حیرت میں مبتلا ہوا اور تیرے وہم نے تجھے تاریکی میں پھینک دیا اور اللہ نے جسکو نور عطا کیا اُسکے لئے کوئی نور نہیں

ہے۔ اور اگر تو اپنی فطرت کے آئینہ کو موانع و علل کے زنگ سے صاف کر کے معارف کے افق سے آفتاب ازل کے سامنے آتا تو ضرور تجھ سے لطائف کی شعاعیں ظاہر ہوتیں اور جو کثافتیں تھیں وہ پگھل جاتیں۔
 یازید رضی اللہ عنہ کے قول ”میں نے اس سمندر میں غوطہ مارا جس کے کنارہ پر انبیاء کھڑے تھے“ کے بارہ میں یہ کہتے ہیں کہ۔ انکا مطلب یہ ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام تکلیف کے سمندر کو عبور کر کے سلامتی کے کنارے پر پہنچے اور اُسکے ساحل پر کھڑے ہوئے اُن لوگوں سے ملتے ہیں جو بچ نکلے ہیں۔ اور اُن کو اسی کا حکم دیا گیا اور وہ اسی کے لئے بھیجے گئے ہیں۔ کیونکہ جس دن آدم علیہ السلام نے اُس شجرہ میں سے کھایا تھا کشتی تو اسیدن ٹوٹ گئی تھی۔

خلق کے اخلاق اور ان کی فطرت ذاتی کے معانی صفا تہ ہیں۔ جس نے ہوا و ہوس کے غلبہ میں اونکو برتا اُس نے بُرا کیا اور جس نے ہدایت کے کام میں اونکو لگایا اُس نے بھلا کیا۔ فریب کو دیکھو کہ لڑائی میں حتی کا بول بالا کرنے کے لئے اچھا ہو گیا۔ اور علی ہذا جوٹ کہ لوگوں میں میل کرانے وغیرہ مصلح میں جن کی شہرہ کی رو سے اجازت ہے درست ہے۔ اور جب وہ اخلاق کام میں نہ لائے جائیں مگر ایسے ہی امر میں جو طبیعت کو پسند اور شہرہ کے نزدیک ناپسند ہو۔ تو وہ ہی بغیر ہڈی کے اتباع ہوتی ہے۔ اور اُس سے بڑھ کر ظالم کون ہو گا۔ جو اللہ سے رہنمائی کے بدون اپنے ہوا کی پیروی کرے۔“

جاہل اکثر ہماری نسبت گمان کرتے ہیں کہ ہم جو بندوں کی خبریں بیان کیا کرتے ہیں تو اس لئے کہ ہم فائدہ اوٹھائیں اور ان کو یہ خیال نہیں آتا کہ عارف کا کام تو صرف یہ ہے کہ اوروں کو دے نعمت عطا کرے اور فائدہ پہونچائے۔

عارف اپنے معروف کا عین ہے اور محقق اس چیز کی حقیقت ہے۔ جسکی اس نے تحقیق کی ہے اور شہودِ کمال و تکمیل کے اندازہ سے شاہد کی محبت اپنے مشہود سے ہوتی ہے اور محبت کے اندازہ سے محب کا تحقیق اپنے محبوب کے ساتھ ہوتا ہے اور تحقیق کے اندازہ سے متحقق کا ظہور متحقق یہ کے حکم میں عین اور اثر کے رو سے ہوا کرتا ہے واللہ بکلی شئی علیم۔

مجھ سے کہا گیا کہ سنو! سارے موجودات میرے موجودات ہیں اس لئے جو چاہو میرا نام رکھو اور جس سے چاہو میری صفت کرو اور جس شخص کا تم نام لو گے یا وصف بیان کرو گے تو میرا ہی نام لو گے اور میرا ہی وصف بیان کرو گے حالانکہ میں اپنی ذات سے ان سب سے مجرد ہوں اور میری قیومیت اس میں میری معین کرنے والی ہے۔ سن لو! کہ کوئی بندہ اپنے رب کو نہیں پکارتا مگر میں ہی پکارنے والا ہوتا ہوں اور کوئی بندہ اپنے بھائی کے محل کو اسکی جنت میں نہیں دیکھتا جیسا کہ سہیل دیکھا جاتا ہے مگر میرے ہی محل کو دیکھتا ہے اور اور ملائکہ کسی عرش کو گھیرے ہوئے نہیں ہیں مگر وہ گھیرا ہوا میرا ہی عرش ہے اور کوئی کلمہ الہیہ تو نہیں بولتا مگر اللہ ہی اس کا

بولنے والا ہے اور تو کوئی کام نہیں کرتا مگر اللہ ہی اوس کا کرنے والا ہے۔
اُسی نے اُسکو اپنے علم سے اُتارا اور ملائکہ گواہی دیتے ہیں اور اللہ کی گواہی کافی ہے۔

اس فرقہ کا ناطقہ محققین کا ناطقہ ہے جس طرح کہ محمدی ناطقہ نبیوں کا ناطقہ تھا بس وہی ان کا حق الیقین اور ان کا نور مبین ہے۔

جس کو محبوب کہہ بیچ لے اوس کا کوئی روکنے والا نہیں ہے اور جس کو غیوب کا بلائے والا بلائے اوس کا کوئی باز رکھنے والا نہیں ہے اور جو مطلوب کو چھوڑ کر اور چیزوں میں مشغول ہوا اُس پر سخت افسوس ہے کہ وہ محبوب ہے۔ جسوقت کہ مصیبتیں دور ہوں گی اور نفس گناہوں میں ڈوبے ہوں گے اسوقت ایسے شخص کی تلاش ہوگی جو مدد کرے اور اُس پر درگاہ کی طرف رجوع کر دے جو توبہ کرنے والے بندہ سے خوش ہوتا ہے۔ اور جب محبوب تجھ سے خوش ہوا تو تیری خواہش سے بڑھ کر تجھے مل گیا۔

ہر مکان میں اوس کے اندازہ سے رب ہی موجود اور اصلاح کرتے والا ہے۔

یہ اپنے غلاموں کو تعلیم کیا کرتے تھے کہ جب تم میں سے کوئی اپنے بھائی کو خط لکے تو اوس کو لازم ہے کہ ہمیشہ اس طرح اس کی ابتدا کرے۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم و صلی اللہ علی سیدنا محمد و علی آلہ وصحبہ وسلم یا مولائی یا واحد یا معلائی یا دایم یا علی یا حکیم۔“

از جانب عبد اللہ بن فلان۔ بخند مست اخئی فلان ابن فلان متعہ اللہ

بہا من بہ علیہ وبلغہ ما وجہہ منہ الیہ۔ لما بعد فان
 احمد للہ الذی لا الہ الا هو و هو ہو بما ہو سیدی ربی و هو
 مولائی و حسبی لیس الا هو و صلی للہ بذاتہ وسلم یا سمانہ و
 یأمرک بصفاتہ علی احمد و محمد و لحاطہ تنزلاتہ و شیطۃ تجلیاتہ
 و علی الہ و مجبہ و مجلیہ عیون تعیناتہ و مثل مثلاتہ بجمادہ و سجاتہ و کل
 من عند اللہ و الے اللہ تر جم الامور

بعض نفوس ایسے ہوتے ہیں جو سب سے زیادہ معقولات کو قبول کرتے ہیں
 ان کے اُس حال سے جس میں وہ تیرے ساتھ ہیں منتقل ہو جانے سے بنیم
 نہ رہیں کیونکہ وہ بالطبع معقول ہیں۔ اور بعض نفوس ایسے ہوتے ہیں جو سب سے
 زیادہ معقولات کی طرف مائل ہوتے ہیں۔ ان سے یہ امید نہ کہو کہ اس قید
 سے رہائی پائیں گے گو وہ کوشش کے ساتھ اس کی طرف میلان ظاہر کریں
 کیونکہ وہ اصل کے اعتبار سے معقول ہیں۔ اور اپنے لئے اس کو چن لے جس کو
 اللہ نے معتدل بنایا اور اپنے ماسوا سے پاک و صاف کر دیا ہو۔ بس یہ نہ پوچھو
 گا مگر اوسی کو۔ اور وہ ہر چیز کا خوب جاننے والا ہے۔

حدیث ”تم میں سے جس کو جمعہ کا دن ملے اوس کو غسل کرنا چاہیے“
 کے متعلق ان کا قول ہے کہ جسم کا غسل پانی سے توئی کا غسل بجا
 آوری حکم اور اس پر عمل کرنے کیلئے لپک کر جانے سے۔ نفس کا غسل
 توبہ سے بہت کا غسل اخلاص سے اور قلب کا غسل توحید سے کرنا
 چاہیئے۔

یہ اپنے اصحاب سے کہا کرتے تھے کہ میں تمکو محبوب کی توفیق کی جیسا
 اوس نے حکم دیا ہے اور اوسکے ذکر کی برابراپنندی کی تاکید کرتا ہوں۔ کیونکہ جو
 اوسکا ذکر کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسکا ہمنشین ہوتا ہے۔ اور بادشاہ کا مہماں
 نعمت سے محروم نہیں رہتا۔ اپنے محبوب کے ذکر کو اوسکے ذکر کی خاطر سے لازم
 کر لے۔ پہر تو کوئی مشکل نہیگی جس کو وہ آسان نہ کر دے اور کوئی آرزو نہیگی جس کو
 پوری نہ کر دے۔ نمازون کی نگہداشت کرو اور بچ کی نماز کی اور کھڑے ہو اللہ
 کے لئے اگر اگڑا کرتے ہوئے۔ اور سُن لو۔ کہ سفر میں ہو یا حضر میں عشاء اور صبح کے
 وظیفہ کے ترک کی خصیت نہیں ہے کیونکہ یہ اپنے صادقین پر اللہ تعالیٰ کا
 ٹکس ہے۔ پس احسان کی پوشاکین رحمن کی امان میں زیب بدن کرو۔ اور آپس
 میں نصیحتیں کرو اور ایک دوسرے کی رسوائی نہ کرو۔ چشم پوشی کرو اور آپس میں
 رد و کد نہ کرو۔ آسانی کرو دشواری پیدا نہ کرو۔ خندہ روئی سے ملو اور آپس میں نفرت
 نہ کرو۔ اور آپس میں رحم کرنے والے رحمانی اور حکما و ربانی بنو۔

جس نے ہمارے ام کو سنا اس نے طاعت کی حقیقت چکھی اور جس نے
 طاعت کی حقیقت چکھی وہ ایک گمنام میں پہونچ گیا۔

مراتبہ تمہاری کلیت کا تمہارے محبوب کے رُخ کی طرف پہر جانا ہے۔
 اور توجہ بندہ کی طرف سے اس کے دل کے آئینہ کا اپنی صفائی کے سبب سے
 اسکے لئے مستعد ہونا ہے کہ اوسکا محبوب اس میں ظاہر ہو۔ اور مستعد ہونا
 سب ماردون سے خالی ہو جانا ہے تاکہ جو کچھ تیرا رب چاہے وہ کرے۔
 بس یہی استعداد کا مقام ہے۔

نور موجودات کا سب سے ہر مقام میں اُسکے موافق ہوتا ہے۔ پس سارے حقائق کی جمع واحد ہے۔ اور اگر متعدد ہو تو وہ واحد کا احد ہے۔ اسلئے کہ واحد مظاہر سے متعدد ہوتا ہے اور احد متعدد نہیں ہوتا۔ کیونکہ وہ واحد کا خلاصہ ہے۔ اس لئے سارے کل کی جمع واحد سے ہے۔ اور اگر واحد اعداد کا آغاز ہے تو وہ اس کا اختتام ہے۔ پس وہ عین دلیل ہے کیونکہ احد مفرد ہے اور واحد سب کا جامع ہے۔ اسلئے وہ مفرد جامع ہو جاتا ہے۔ پس کل ظاہر میں اس سے نکلنے والا اور اسی کی طرف لوٹنے والا ہے۔ اور اس پر دلیل یہ قول ہے کہ وہی واحد احد ہے۔ پس جب واحد متعدد ہو تو وہ کمال دائرہ کی تنزیل ہے۔ اور جب مکمل ہو تو سب دائروں کی حقیقت واحد یہ احد ہے ہو گیا۔ بس یہی حقائق کا خلاصہ ہے پس جس نے اللہ کی تصدیق کی اُسکو اللہ نے واحد بنایا اور وہ واحد عارف باللہ ہو گیا۔

اعمال سے بیع و شرا نہیں ہوتی مگر انہیں صورتوں کی جنکو عقول نظر پر سلسلہ خیال میں بالفعل یا آئندہ اچھی سمجھتی ہیں۔ لیکن حقائق تو وہ سب امور ہیں جو نفوس کے اوہام سے چھپے ہوئے ہیں۔ پس جو شخص نفوس اور ان کے عالم سے مجرد ہوا اور تحقیق اور سکون و راحت پہونچانے والے اوہام کے قید خانہ سے باہر لے آئی اُسکے سامنے اُسکا محبوب ظاہر ہوا اور اوس کی آنکھوں کے سامنے اُسکا غیب روشن ہو گیا۔ اور اُسکا طالب و مطلوب متحد ہو گیا۔ اور اوس کا عاشق و معشوق ایک ہو گیا اور اُس کے مرغوب و نامرغوب ایک سے ہونے لگے۔ اور جو کچھ اس سے پر ہے اُسکی نسبت کہ کیا ہے

سوال نہیں ہو سکتا۔

نور ایک جسم لطیف بسیط ہے۔ اور ضیاء راک معنی ہے جو نور میں اسی طرح قائم رہے جس طرح جسم میں روح یا روح میں حیات رکھا تم نہیں دیکھتے کہ ماہتاب اک نور یا ضیاء ہے اور جب اس سے آفتاب جو ضیاء رکھا باعث ہے آ زمین ہو جاتا ہے تو اسکا حال یہ ہو جاتا ہے نور بدون ضیاء کے دکھائی دیتا ہے اور وہی اسکی موت یا نیند ہے اور آفتاب کا یہی حال سب ستاروں کے ساتھ یا جو انکی چٹائی کے ہر بان اتنا فرق ہے کہ ماہتاب کی حقیقت ظاہر ہو تیز ہے اور ستاروں کی نہیں ہے۔ اور چونکہ آدم کے سوا عالم ہستی میں روح محیط کا کوئی منظر نہ تھا۔ اس لئے اُس نے فلک قمر برزول کیا تاکہ اسکو اُس شخص کا حال معلوم ہو جو اوس صورت میں اوس روح کی تجلی اور اُس کے اُس سے محبوب ہونے کے وقت اُس میں موجود ہو۔

نفس مذمومہ کی روح حیات نفس شہوانیہ ہے جو روح حیوانی کا منظر ہے اور اسی کے سبب گہرا پردہ واقع ہوا کرتا ہے اور جب نفس مذمومہ کہ وہی دنیا ہے زائل ہو گیا تو شہوت میں آخرت کا حکم ظاہر ہو گیا بخلاف اُس کے جو ازالہ کے مقارن ہے اور اسی لئے اسم اللہ کا ذکر عمدہ ہے۔

عارف کو جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے مفتون یعنی گمراہ ہونے کا گمان کرے۔ اور کیونکہ یہ ناجائز ہو وہ تو اپنے معروف کا عین ہے۔ قرآن مجید میں ہے کہ "داؤد نے گمان کیا کہ میں نے اوس کو مفتون کیا ہے۔ اسلئے اُس نے اپنے رب سے مغفرت چاہی۔"

چنانچہ میں نے اس کا یہ گناہ معاف کر دیا۔

تم اس کو پسند نہیں کرتے کہ تمہارے اور تمہارے لباس کے سچ میں کوئی مکھی یا چیونٹی یا پیسٹو یا جون آجائے اور تم اپنی حتی المقدور اس کو دفع کرتے ہو اور اگر وہ دفع نہیں ہوتی تو اس کی پڑے کے پہننے پر ننگے بدن ہو جانے کو ترجیح دیتے ہو۔ پھر تم اس کو کیونکر پسند کرتے ہو کہ تمہارے اور تمہاری حقیقت کے سچ میں کوئی غیر آجائے۔ بس اس کو سمجھو کیونکہ ہر وہ شخص جس کو تمہارے غیر کے ساتھ تعلق ہے وہ تمہارا غیر ہی ہے گو تم اسے تم ہی سمجھو۔

اگر تم کو محقق پیر و مرشد مل گیا تو تم کو اپنی حقیقت مل گئی اور جب تم کو اپنی حقیقت مل گئی تو تم کو اللہ تعالیٰ مل گیا اور سب چیزیں حاصل ہو گئیں اس لئے ساری مراد صرف اُسی پیر و مرشد کے ملنے میں ہے۔ نا فہم۔

سچا مرید اپنی تجرید کے بعد اپنے پیر و مرشد کا عین ہے۔

سیادت کا مرتبہ نہ شرکت کو قبول کرتا ہے اور نہ اس کو برداشت کرتا ہے اس لئے اس کو وہ اپنے آپ سے ایسے شخص جیسے رشک کے ساتھ دفع کرتا ہے جس کے تلوون سے لگی ہو اور اس سے بوسیدہ ہڈی بنا کر چوڑ دیتا ہے۔

حق کا منظر اپنے آپ کو تجرید ظاہر نہ کرے گا جب تک کہ تجہ میں اس کے سوا حق کے دیکھنے کی کوئی آنکھ نہ ہو اور جب تک کہ تو اس کا غیر ہے وہ آنکھ تجھے نصیب نہیں۔ اس لئے جب وہ تجھے مغائرت سے چٹالیکا تب اپنے آپ کو اپنے نور سے تجھے دکھائے گا۔ اس وقت تجھے عین الیقین

سے تحقیق ہو جائے گی کہ اس کے سوا حق کے لئے اور کوئی آنکھ ہی نہیں ہے
پس یہاں اگر وہ تجھے بصیرت کے ساتھ حق کی طرف بلائے گا۔ اس لئے کہ وہ تجھ
سے کیسے کہ میں ہی تیرا رب ہوں یا جس نے مجھے دیکھا اس نے حق کو دیکھ
لیا۔ اور جس نے نہیں اس نے نہیں۔

جب تک کہ تم یہ سمجھو گے کہ تم میں ایسی آنکھ ہے جو تم کو اوسکی طرف
رہبری کرتی ہے اس وقت تک تم غیب پر ایمان لانے والوں میں
سے ہو۔

تم اوسی صورت پر ہو جس پر تم اپنے مرشد کو مشاہدہ کرتے ہو۔ اس لئے
جیسا چاہو مشاہدہ کرو۔ اور نگاہ دوڑاؤ کہ کیا دیکھتے ہو۔ اگر تم اوسکو خلق مشاہدہ کرتے
ہو تو تم خلق ہو اور اگر حق تو تم حق ہو۔

فرقان نور ہے اور جمع اوس کی ظلمت ہے۔ پہر تنہائی کا کیا کہنا ہے۔
اور مردان شب ہی مردہین جہان نہ تیر بند ہے اور نہ پانچماہ۔ پاک ہے وہ
جو اپنے بندہ کو رات کے وقت لیگیا تاکہ یہ اوسے بلا فرقان دیکھے۔ جو کچھ
دیکھا تھا دل نے اس میں کچھ جھوٹ نہیں ملایا۔

بندہ کا شرف یہ ہے کہ اوسکا آقا اس سے کام لے کیونکہ جس لباس کو
مالک نہیں پہنتا وہ رکھا رکھا میل اور بوسیدہ اور دھونے سے پڑرہ پڑرہ
ہو جاتا ہے۔ اور اسی لئے مالک اوس کو پاک صاف کرنا نہیں چاہتا۔ اس
لئے اپنے آپ کو اپنے پروردگار کے کام میں لگاؤ۔ اور خود اپنے کام میں
لگ جانے سے حذر کرو۔ کیونکہ اس میں تم تلف ہو جاؤ گے۔

وہ نہیں ہے مگر تیری یافت اپنے پیروم شد کی۔ اور حیب تو نے اپنی مراد
پالی تو بس وہیں اللہ تبارک و تعالیٰ سے اسکو سمجھ۔

یہ سب صرف تیرے ہی موجودات میں جن میں تو ہر مقام میں اس کے
موافق ظاہر ہوتا ہے۔ پس شریف تیرا اپنی شریف ہے اور کمینہ تیرا ہی کمینہ ہے۔
جو شخص کسی موجود کی از حد تعریف کرے گا۔ اس کو خدائی علم نصیب
نہ ہو گا۔

جہاں مماثلت و مقابلت ہوئی وہاں مغائرت موجود ہے۔
جس شخص نے ایک آیت ”یعنی اللہ کی نشانی“ کا انکار کیا اس کا
وجود اس آیت کے اعتبار سے اس کے لئے سب سے گہرا پردہ ہو گیا
پس جب وہ اسکا منکر ہے تو اس سے دیکھ کیونکر سکتا ہے۔ نہ ہے سعادت
ایمان والوں کی اور جو ان سے اوپر ہیں ان کا کیا پوچھا ہے۔ اور ہر علم والے
کے اوپر ایک زیادہ علم والا ہے۔ قافم۔

ہر زمانہ والا ہی اللہ کی بڑی آیت اس زمانہ میں ہوتا ہے پس اسکا وجود
وہ بڑی آیت ہے جس کے ذریعہ سے اسکا وجود وہاں ظاہر ہوا ہے۔ قافم۔
عالم نے جانا۔ جاہل نے نہ جانا۔ اور منکر نے انکار کیا کہو کہ ہر شخص اپنی
بساط بہر کام کرتا ہے۔“

اے نفس جب تک تو صاحبِ وقت کے ہاتھ میں اسکا ملوک ہے
وہ تجھے مقربین کی گزری جگہ میں لے جائے گا اور جب اس نے تجھے
اپنے ہاتھ سے چوڑ دیا اور اپنی خدمت میں نہ رکھا تو تیرا انس و حشر سے

اور تیرا جمع فرق سے بدل جائے گا۔ مگر حجب وہ تجھ پر مہربان ہوگا اور دوبارہ تو
اوس کے ہاتھ میں آئے گا تو تُو اپنی پہلی حالت پر واپس آجائے گا۔
انکار سے کنارہ رہو۔ اس لئے کہ جس نے اپنے کان ایسے حق سے
بہرے جن سے اوس کا دل منکر ہے اوسکے کانوں میں پھنلایا ہوا ایسا
اُٹھایا جائے گا۔

حکیم ہر رتبہ میں مطالبہ نہیں کرتا مگر اوسی رتبہ کی زبان میں اور نہیں معاملہ کرتا مگر
اوسی رتبہ کے پیمانہ و ترازو سے اور نہیں بھیج دینے کسی رسول کو مگر اُسی کی قوم کی
زبان میں تاکہ وہ اوسے آیت کو بیان کرے
اگر تو اپنے ہم نشین کا رنگ قبول کر نیو الا ہے اور جو نعمتیں تجھ کو ملی ہیں اونکو
وہ اپنے دل سے سچ سمجھنے والا ہے تو تو عالم کے لئے رحمت ہے وہ اللہ کا
رنگ ہے اور اللہ سے اور کس کا رنگ بہتر ہوگا۔

بارہا ایسا ہوتا ہے کہ جس چیز کو قلب بلامرض اچھا سمجھتا ہے اوس کو
نفس غرض سے بُرا جانتا ہے اور ہر قلب ہی اوس کو بالغرض بُرا سمجھنے لگتا
ہے لیکن اگر تم کسی دن قلب کو اوس سے پیہر دو تو وہ پہر ہی سکتا ہے
اُسی لئے اوس کا نام قلب رکھا گیا ہے کہ اوس میں تقلب یعنی پہر جانے
کی صفت ہے۔

ع پوری آیت یہ ہے۔ **وَمَا رَسُلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُنْذِرَ**
لَهُمْ فَيُضِلَّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
سورہ ابراہیم کی چوتھی آیت الخ

اللہ تعالیٰ کے قول **وَاذْكُرْ رِيتَ الَّذِيْنَ يُخَوِّضُونَ فِيْ آيَاتِنَا فَاَعْمَضُ عَنْهُمْ حَتّٰى يُخَوِّضُوْا فِيْ حَدِيْثِ غَيْرِهِ** کے بارہ میں یہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں اسکی دلیل ہے کہ سالکوں کو ایسی باتوں میں نہ پڑنا چاہیئے جو جمہور کے نزدیک ثابت ہوں مگر ان کی سمجھ کے اعتبار سے دقیق ہوں اور سالک کو ہالک سے کیا نسبت۔

جہاں کہیں تم اوس کو مشاہدہ کرو وہ تمہارے نزدیک اور تم سے اور تم تک ہے۔ فافہم۔

لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِيْ اَحْسَنِ تَقْوِيْمٍ کے بارہ میں ان کا قول ہے کہ ”اَحْسَنِ تَقْوِيْمٍ“ سے مراد اعلیٰ علیین ہے اور اس پر قرینہ **لَقَدْ رَدَدْنَاهُ اَسْفَلَ سَافِلِيْنَ** ہے۔

جہاں کہیں کہ کسی بُرائی یا عذاب یا مصیبت یا پوشش کا کشف آئے تو اس سے مراد حجاب ہے کیونکہ دور نہ ہوگا مگر حجاب بھی اور حجاب بلا شک ہر مقام میں اُسکے موافق بقا حقیقی کا مانع ہے۔

جس نے تم پر ظلم کیا ہو اوس کے لئے بد دعا کرنے سے احتراز کرو کیونکہ ایسی صورت میں تم خود اپنے لئے بد دعا کرو گے۔ قرآن میں

ع اور جب ایسے لوگ تمہاری نظر پڑ جائیں جنہوں نے ہماری آیتوں کا مشغلہ بنا رکھا ہو تو تم ان سے ٹل جاؤ یہاں تک کہ ہماری آیتوں کے سوا اور باتوں میں لگ جائیں سورہ انعام کی آٹھویں آیت (بارہ ما رکوع ۱۴)

ع ہتے انسان کو ”اَحْسَنِ تَقْوِيْمٍ“ میں پیدا کیا۔

ع پھر ہم اوسکو کتر سے کتر درجہ میں لوٹا لائے۔ ۱۲

ہے کہ ”اگر تم نے اچھے کام کئے تو اپنی ہی لئے اور اگر بُرے کام کئے تو بھی اپنے ہی لئے“ ”بیشک تمہارے ہی لئے ہے جو تم حکم دیتے ہو“ پس جس پر ظلم ہوا اسکو سمجھنا چاہیے کہ وہ اُسی سے اوس کی طرف ہے۔ سن رکھو کہ خلق اور امر صرف اُسی کا ہے پھر ظلم کہاں ہے۔

اس سے حذر کرو کہ تم قدرت کا دعویٰ کرو حالانکہ تم مرتبہ اضطراب کی قید و نہیں ہو اور استغناء کا دعویٰ کرو حالانکہ تم محتاجی کی قید وں کے مرتبہ میں ہو۔ اور ہر مقام میں اوس کی مناسبت سے عمل کرو۔ اسلئے کہ جہالت سے مدد لینی تم جیسے کے لئے سزاوار نہیں ہے۔ تمہاری شان تو احسن تقویم کی ہے۔

جو ہر چیز پر محیط ہے اس میں کسی چیز کی گنجائش نہیں ہے۔ یہ تو اوس حال میں ہے کہ اوسکے ساتھ ”چیز“ بھی ہے۔ پہراوس کا کیا پوچھنا ہے جو ہر چیز ہے اور اوس کے سوا کوئی چیز موجود ہی نہ ہوئی۔ اور تجھے ہی بس ہے۔ پس اپنی کوشش میں اپنے نفس کو متحمل بناؤ یا تجرید کو ثابت کرو۔ پس یہی تو بڑا ہنگامہ ہے۔ قافم۔

غلام اپنے آقا کیلئے ہے پس جس کی چاہو بندگی کرو۔ قافم۔
ہر مرتبہ ایسا ہے کہ جو اوس کو چاہتا ہے وہ حق کی عبادت نہیں کرتا مگر حقیقتِ مثبتہ کا مرتبہ کہ جو اوسکو چاہتا ہے وہ حق ہی کی عبادت کرتا ہے۔

إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا
اَللّٰهُمَّ اَلْحَمْدُ لَكَ اَلْحَمْدُ لَكَ

اسی لئے حق نے اپنے ناطق محمدی سے کہا ہے کہ ”کہو کہ میں خدا ہی کی
فرمانبرداری کو نظر رکھ کر اسی کی عبادت کرتا ہوں تم سوا اُسکی جسکو چاہو پوجو۔“
یعنی اب رہا اُسکا غیر تو اوس کو لوگ نہیں پوجتے مگر صرف اس کے
چاہنے سے ”اور بے حکم خدا کسی کا اختیار میں نہیں ہے کہ ایاں لے آئے۔“

تمہاری بشری قیدیں تمہارا قید خانہ ہیں اور تمہارا دوست وہ ہے جو تم کو
اُس سے رہائی دلائے۔ اِس لئے ایسے شخص سے ہرگز ناواقف نہ رہو مبادا
تم اوسکو اوس قید کا مضبوط دامن بنو الا گمان کر لو اور تم اوس سے اپنے دنیاوی
دنفسانی امور کی فراخی چاہو۔ یا جو چیزیں تم کو اوس قید سے چھڑانے والی ہیں اُن
کے روک دینے کی خواہش اوس سے کرو۔ کیونکہ جو لوگ اُس کو پہچانتے ہیں وہ
جو کچھ اُس سے چاہتے ہیں یہ باتیں اُنکے برعکس ہیں۔

اُن لوگوں کو اِن کے آتما سے نہیں پہچانتا مگر وہ ہی شخص جو اِن کے حقایق
کو پہنچا ہے اور اِن کے بشرہ سے نہیں پہچانتا مگر وہ ہی شخص جو اِن کے جیسے
اخلاق رکھتا ہے۔

قلوب کی جہالت میں عالم الغیوب کی محبت ہے۔ اسی لئے لوگ اُس
شخص کو دوست رکھتے ہیں جو اُن امروں کو کہ اوکھے جسموں سے چپے ہوئے
ہیں اُن کے سامنے کھول دے اور اُن کو دوسو سوں، دہہوں وغیرہ سے بچائے
کیونکہ یہ چیزیں اُن کے نزدیک اُن کے اور اک کے قاصر ہونے کی وجہ

ع قل اللہ عبد مخلصا لہ دینی قاعبد و ما شکتم من دنہ۔
ع وما کان لنفس ان تو من الاما بان اللہ (پارہ گیارہ - رکوع ۱۷)

سے غیب کی بیماری چیزیں ہیں۔ اور کچھ لوگ ایسے شخص کو دوست رکھتے ہیں جو باریک بین نگاہ سے اونکے امور دنیا کو کھو لکر کھدے۔ اور کچھ لوگ ایسے شخص کو دوست رکھتے ہیں جو حق کے معارف و حقائق اور پیر ظاہر کر دے کیونکہ انکے نزدیک غیب تو صہرت اللہ ہی ہے۔

چیز جب تک اپنے اصلی مرتبہ میں رہتی ہے اس کی قدر و قیمت نہیں معلوم ہوتی عزت تو اس سے باہر نکلنے کے بعد ہوتی ہے۔ اس اصول کو تمام جواہرات اور نفیس اشیا میں دائر و سائر دیکھ لو یہی حال عارف محقق کا ہے کہ وہ اپنے معروف کا عین ہے اور اس کا معروف اس کی حقیقت ہے۔ اور جب اپنی اس حقیقت کے حکم میں ظاہر ہوگا تو حق ہونے کی حیثیت سے اس کی تترتہ ان تعینات سے واجب ہوگی جو خلق ہونے کی حیثیت سے اس میں ہیں اس لئے وہ توار و ذلیل ہوگا اور اس کا "انا الحق" کہنا اس کے مٹ پر مارا جائیگا مگر جب مرتبہ جو دیت اور احکام خلقت کی طرف سفر کر کے آئیگا تو اپنے گنجینہ میں پہچانا جائیگا اور اپنی تعظیم و عزت کے حکم کے ساتھ ظاہر ہوگا۔

پیر و مرشد ناطق تم کو کسی ایسی چیز کا جس کو وہ خود کرتا ہو اور تم پر دشوار ہو حکم نہ دے گا مگر اس وجہ سے کہ تم نے اس کو کامل طور سے قبول نہیں کیا یا تمہاری استعداد ناقص ہے۔

جب حق تعالیٰ اپنے بندہ کی طرف توجہ فرماتا ہے تو اس کو ایسی ہر ایک حرکت کے اعتبار سے مردہ بنا دیتا ہے جس میں نہ اس کا کوئی نفع ہو اور نہ خلق اللہ میں سے کسی کا اور مجہر یہ حالت طاری ہے۔ چنانچہ میں اپنے آپ

میں کچھ قوت نہیں پاتا مگر نیک قول یا فعل کے وقت۔ اور اس کے سوا
میں مجھ سے ایک نیو بھی نچوڑا نہیں جاسکتا۔ اس لئے میں مردہ شکیل زندہ
ہوں۔

یہ نہ چاہو کہ تمہارا کوئی حاسد نہو اور نہ یہ کہ کوئی حسد کرنے والا تمہارا حسد نہ
کرے۔ کیونکہ حکم وجودی کا اقتضاء یہ ہے کہ نعمتوں کے مقابلہ میں حسد ہو۔ اس
لئے جس شخص نے یہ چاہا کہ اس کا کوئی حاسد نہو اس لئے اس کی آرزو کی
کہ اس کو کوئی نعمت نہ ملے۔ اور جس نے ایسے حاسد کے شر سے جس کا
حسد متحقق ہو بچنے کی درخواست کی اس نے یہ چاہا کہ اس پر نعمت کا طور
بھی ہو اور اس کے بارہ میں مبتلا ہے پریشانی ہونے سے بھی اس کو امان
ہو۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ ”کہو کہ میں تمام مخلوقات کے شر
سے صبح کے مالک کی پناہ مانگتا ہوں اور حسد کرنے والے کے شر سے
جب وہ شر کرنے لگے“ اور ”جب“ کا لفظ لایا اور یہ نہ کہا کہ ”اگر حسد کرے“
فانہم

جب علیم حکیم ہادی اپنے اہل زمانہ کے لئے آدمی کی صورت میں تجویز
کرتا ہے تو اس کا ظاہر اپنے اہل زمانہ کے لئے پیشوائے ہدایت ہوتا ہے
اور اس کا زبانی باطن اپنے اہل زمانہ کے لئے رب یعنی سردار ہوتا ہے جو
اونکے پاس اوس صورت میں آتا ہے جس سے وہ اُسے پہچانیں۔ اور اُس کو

عَلَّمَ قُلُوبَهُمْ ذَرْبَ رَبِّ الْفَلَقِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ وَ مِنْ شَرِّ حَاسِدٍ
اِذَا حَسَدَ (بارہ ۳۰)

اس حیثیت سے نہیں دیکھتا ہے مگر وہی شخص جو معنوی موت سے مرچکا ہے۔ اور وہ اس طرح سے کہ اپنے آپ کو ہمیشہ اوہام سے خالی کر لیا ہے۔ جیسا کہ یہ حدیث اس کی طرف اشارہ کرتی ہے کہ تم ہرگز اپنے رب کو نہ دیکھو گے جب تک کہ تم مرو نہ مین“

علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ اسی طرح اٹھائے گئے ہیں جس طرح عیسیٰ علیہ السلام اٹھا ہو گئے تھے اور قریب ہی آئینگے جس طرح عیسیٰ علیہ السلام اتریں گے (مین کہتا ہوں کہ) سید علی خواص رضی اللہ عنہ بھی اسکے قائل تھے۔ چنانچہ میروان کو کہتے تھے کہ نوح علیہ السلام نے کشتی میں سے ایک تختہ علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ کے نام پر رکھا وہ اوپر بٹھلا کر آسمان کی طرف اٹھائے جائیں گے بچا کر کہا تھا چنانچہ وہ بابر قدرت کی حفاظت میں محفوظ رہا یہاں تک کہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ اوپر اٹھائے گئے۔ واللہ اعلم۔

عارف باللہ جب جب اللہ کا ذکر کرتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کو اپنا ذکر آپ کرتے ہوئے دیکھتا ہے اور وہ اس کو سنتا ہے اور اسی طرح جو شخص اس عارف کو حق الیقین کے طور پر جانتا ہے کیونکہ وہ اپنے معروف کا عین ہے۔ جس مرید کو اپنے مرشد کے ساتھ خصوصیت ہے اس کی حقیقت مرشد کے اعتبار سے ایسی ہے جیسے کوئی دیکھنے والا آئینہ میں اپنے آپ کو دیکھتا اور آئینہ کے ذریعہ سے مطابقت پاتا ہے۔

شرمگاہ خیانت کی جگہ ہے پس معصوم وہ ہے جس میں محل خیانت نہ ہو اسلئے اس میں شرمگاہ ہی نہ ہوئی۔ اور جس کی شرمگاہ کو حق چھپا ہے وہ اس کے

جسکو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے اسے لوگ صرف اس سبب سے بُرا سمجھتے ہیں کہ جس حال میں وہ ہوتا ہے اسکو وہ جانتے نہیں اور جس حال میں وہ خود ہوتے ہیں اس کے خلاف میں اسکو سمجھتے ہیں اسی لئے اسکا نام گمراہ کرنے والا اور جادوگر اور کاہن رکھتے ہیں۔ اور جس حال میں وہ ہوتا ہے اگر اسکو وہ دیکھیں تو اس کے عاشق ہو جائیں۔ پس لوگ ولیوں کو صرف اپنے نفس کے اولیام کے باعث بُرا جانتے ہیں۔

جو شخص یہ مشاہدہ کرے کہ ہر نفع رسان چیز اعیان حق میں سے ایک عین ہے اور ہر ضرر رسان شے حق کے اعیان ضرر رسان میں سے ہے اور علیٰ ہذا تمام امور یہاں تک کہ نماز و روزہ و زکوٰۃ و خوف و خندہ اور سب صفات کو پس حقیقت میں ان میں سے ہر چیز کو اپنے پروردگار حق ہی کی دیکھے تو جب طرف ایسا شخص رُخ کرے گا وہین اللہ کا سامنا ہے۔ اور یہ جب کہ جس طرف میں نے مٹھ کیا ظاہر حق کا چہرہ دیکھا تو اسکو ملامت نہ کرو۔ اور جب تم اسکو ملامت کرو گے تو اسکا دل اس سے کہیگا کہ ”ما تظلمہ ولا یسجد و اقرب“ اس کا کہنا نہ مانو اور سجدے کرو اور قرب حاصل کرو۔ یعنی کل مظاہر کا۔

حق پر اسوقت کے اعتبار سے نگاہ ڈالو جب اس نے خلق کو پیدا نہیں کیا تھا اور دیکھو کہ تم کو کیا نظر آتا ہے۔ پس تم ہرگز اس کے غیر کو نہ دیکھو گے۔ تمہارا وجود و موجود بیان میں دو ہیں اور حقیقت میں ایک بس اسکو سمجھو۔

ہر ربانی کی نماز صورت اسرائیہ ہے۔ اور اسرار محمدی سے کوئی صورت وہاں اعلیٰ نہیں ہے۔ اسی لئے اسرار کجائے شہود میں اسکو سوا اور کوئی صورت فرض

نہوئی بیس سمجھو کہ نازی اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے اور وہ ان اوس کے سوا کوئی نہیں ہے اور کلیم اوس کا کلیم اور سمیع اوس کا سمیع ہے جو چیز اللہ کی طرف سے آتی ہے وہ اوس کی طیافت آتی ہے۔ اور حبیب تم نے اُس سے محبت کی تو تم وہی ہو گئے اور ہمیشہ وہی رہو گے۔ اور اگر تم وہ نہ ہو گے تو تم اوس کے کان اور اوس کی زبان ہو گے کیونکہ وہ متکلم سمیع ہے۔

اہل حق میں حق کس قدر اجنبی ہے فافہم ہر مقام میں اوس کے موافق اسم عین مسنی ہے۔ ”اور تم لوگ کہیں ابی ہو وہ تمہارے ساتھ ہے“ اور اگر تمہارا عین اوس کی طرف راجع ہے تو پھر تم کون ہو اے اوس کو راہ دکھانے والے جس کا کوئی راہ دکھانے والا نہیں ہے۔ بس وہ وہی ہے۔

ضروریات و بدیہیات تو بس وجدانی ہی امور ہیں اور یہی نظریات کے اصول ہیں۔ اسلئے اس باب میں اصل اصول دل کی یافت ہے۔ اور حجتوں و دلیلوں و تعلیموں کی حاجت تو صرف اسی لئے ہوتی ہے کہ وجدان اور اُس کے لگ بھگ کے موقع میں نفس سے مطلوب کی توقع کی جاتی ہے اور حبیب تم نے مطلوب کو پالیا تو ان چیزوں کی حاجت نہ رہی۔ اور اسی لئے ضروریات کو دلیل کی حاجت نہیں ہے۔ اس لئے اسے تحقیق یا تصدیق کی رو سے حق کے پانے والے تجھ کو تیری یافت کافی ہے۔ پس اگر تجھے کوئی معترض کہے کہ اس کے حق ہونے کی تمہارے پاس کیا دلیل ہے تو تم کہو کہ میری یافت اور اگر اس پر تم سے وہ کہے کہ اگر میں بھی کہوں کہ وہ باطل ہے اور

اس کی دلیل میری یافت ہے تو تم کو نہ کہ بے خطر رہ سکتے ہو تو تم اے محقق
 اوسکو کچھ جواب نہ دو۔ اور اوس سے کہو کہ تمہاری یافت میں تم سے کون جگہ گزرتا
 ہے تمہاری یافت تمہارے لئے ہے۔ اور میری یافت میرے لئے تھی ہر
 قل ھول لکذین آمنوا ھدی وشفاعہ (کہو کہ جو لوگ ایمان رکھتے ہیں اون کے
 لئے یہ ہدایت اور شفا ہے) اولیک کتب فی قلوبہم الا ایمان وایدہم برج
 منہ (یہی ہیں جن کے دلوں کے اندر خدا نے ایمان کا نقش کر دیا ہے اور اپنے
 فیضان غیبی سے اونکی تائید کی ہے) پس اون کے نزدیک وجدانی معاملہ ہی
 اور جس چیز کو وہ اپنے نزدیک نقش کیا ہوا پاتے ہیں وہی اونکے نزدیک وجدانی
 ہے۔ فافہم

دائرہ سمیعہ میں کلام عین متکلم ہے جیسا کہ فرمایا ہے ولقد جئناہم بکتاب
 (اور ہم نے تو ان کو کتاب بھی پہونچا دی) پس وہی متکلم اور وہی کلام ہے۔ اور
 قرآن اوسکا عین عقلی ہے۔ اور فرقان اوسکا عین خیالی۔ اور جو چیز پڑھی جاتی اور
 جسکی تعبیر لتقرأ کے ضمیر سے ہوئی ہے اوسکا عین حسی ہے۔ اور فرقان
 کا تنزل قرآن کا تنزل ہے۔ اور قرآن کلام کا تنزل ہے۔ اور کلام عین متکلم ہے۔
 اور یہ سب کے سب اوسکی تجلی محل کی جس کی تعبیر کلام سے کیجاتی ہے تفصیلی
 تعینات ہیں۔

پیدا کرنا وہی مقدر کرنا ہے پس جو چیز کہ تحقیق میں عین ہے وہی تخلیق میں
 مثل یا غیر ہے۔ کیا تم نے حق کا قول اوس کی محمدی جمعیت کی زبان سے
 نہیں سنا انا کل شیء خلقناہ بقدر لفظ کل کے رفع کے ساتھ اس

تقدیر پر کہ وہ ان کی خبر ہے۔

واجب کی حقیقت علم فعلی ہے جس میں اوس کا قائل مضرب ہے اور ممکن کی حقیقت علم انفعالی جس میں اوس کا قائل پوشیدہ ہو اور ممکن کی حقیقت مجرور علم ہے جو تیز اثباتی کے صیغہ میں حاصل نہیں ہوا ہے مگر قول میں۔ کیونکہ یہ تعریف اور کل تعریفیں تیز ی اثباتی صیغے ہیں۔

جو تجھے گھیرے ہوے ہو اور تو اوس کو گھیرے ہوے ہو تو تو نہ اوس کا مثل ہے اور نہ اوس کی صورت پر ہے۔

جب تک تم فرق کے دائرہ میں رہو گے اوس وقت تک شرک اشراک ناگزیر ہے۔ خداوند اہم کو خالص بنا اور مستخلص کر لے آئیں۔ اور میں اوس کو کرچکا ہوں فافہم

جب تیرے صفات اصل میں اوسی کے ہیں تو تیرا اہم اوس کا علم ہے اور تیرا احس اوسی کا علم ہے اور تیری فکر اوس کا علم ہے اور تیرا سیکنا اوس کا علم ہے اور تیرا فعل اوسی کا علم ہے اور تیرا قول اوسی کا علم ہے اور تیرا اختیار اوسی کا علم ہے اور تیرا تخیل اوسی کا علم ہے اور اسی پر قیاس کر لو بیشک وہ ہر چیز کا جاننے والا ہر چیز کو علم سے احاطہ کئے ہوئے ہے۔ پس اگر ہر چیز چاہے جس اعتبار سے ہو اوس کی معلوم ہو تو یہ احاطہ کامل نہیں ہوتا ہے۔ اور جو شخص اس کو اسی طرح سے مشاہدہ نہیں کرتا وہ **اِنَّہٗ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ** احاطہ **بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ** کی حقیقت کو مشاہدہ نہیں کرتا۔ اوس نے تو اوس کا شہود کیا ہی جو اوس کی تاویل کی اور جس سے اس عموم کی تخصیص اور اس اطلاق کی

تقصید کی ہے۔ بلکہ اسوجہ سے وہ اس کے شہود سے مقید ہو گیا ہے۔ اور ہمیں سے
 وَاللّٰهُ يَعْلَمُ وَانْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے) کے معنی ظاہر
 ہوتے ہیں۔

جب ہر آنکھ سے وہی تیری طرف دیکھنے والا اور ہر اور اک و علم سے تیرا
 جانتے والا ٹھہرے تو وہ ان کوئی ایسا نہیں ہے جسکو تم دکھلاؤ مگر وہی۔ اس لئے اسکی
 مرضی کا کام کرنے میں ریا تمہاری حاجب نہیں ہو سکتی۔ اور اس سے بچو کہ زندہ
 دیکھنے والا (اور وہ تم ہو) تمکو ایسی جگہ میں دیکھے جس کی نسبت تمکو گمان ہو کہ
 اس کی مرضی کے خلاف ہے۔ کیونکہ حیثیت تم ہر ایسے منظر میں قائم ہوتے
 ہو جو دیکھتا ہے تو جو تمکو دیکھتا ہے وہ وہی ہے۔ اور جب تمہارا یہ شہود درست
 ہو جائے گا تو وہ تمکو اللہ میں تمام جہات کے اعتبار سے مستغرق کر دے گا
 ”پس جس طرف تم رخ کر دو گے وہیں اللہ کا سامنا ہے“ فافہم

حقائق بدلتے نہیں ہیں اسلئے مقید مطلق نہیں ہو جاتا اور نہ مطلق مقید
 ہو جاتا ہے۔ صرف مراتب مقبولہ کی صورتیں یکے بعد دیگرے اون کے
 قبول کرنے والے پر آتی رہتی ہیں کہ تبدیل لکلمات اللہ (اللہ کے کلمات
 میں کوئی تبدیلی نہیں ہے)

کسی چیز کو تمہارا دوست رکھنا اسی اندازہ سے ہوتا ہے جس قدر کہ تم
 اسکی ضد سے دشمنی رکھتے ہو اور علی ہذا اسکا عکس تول کی تول مثل کی مثل
 اور برابر کی برابر۔ اور یہی معاملہ ہر مقابل کا اس کے مقابل کی نسبت ہے۔
 کسی شے سے پناہ نہ مانگو بلکہ اس کے شر سے پناہ مانگو۔

ہر مقام میں اوس کی مناسبت سے تاثیر و بوسیت ہے اور تاثر و عبودیت ہے۔

خلق وہی تقدیر ہے اور تقدیر ہر مقام میں اوسکے موافق نقیض کے رتبہ میں تنزل ہے۔ اور جب یہ ظاہر ہو گیا تو اللہ تعالیٰ ہی ہر موجود کی ذات ہے اور ہر موجود اس کی صفت ہے اور اسکا کوئی مبدل اول نہیں ہے مگر وہی کیونکہ اوسکے بعد نہیں ہے مگر عدم اور عدم مبدل نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً کسی موجود کا۔ اور جب تمہارے نزدیک وجود کا یہ معاملہ کھل گیا۔ تو تمکو معلوم ہو گیا کہ جب تم کسی موجود کی طرف نگاہ کرو گے تو اوس کی طرف اس حیثیت سے کہ تم نے اوسکو ذات پایا ہے نگاہ کرو گے۔ اور تمکو یہ معلوم ہو چکا ہے کہ وجود کے سوا کوئی ذات ہی نہیں ہے۔ تو اس سے ظاہر ہوا کہ وجود حقیقت میں وہی موجود ہے اور موجود نہیں ہے مگر وہی وجود۔ پس اگر تم کہو کہ ہر فرق کمان سے آیا اور کمان جائے گا۔ تو میں کہوں گا کہ وجود سے خود اوس کی طرف۔ پہر اگر تم کہو کہ یہ کیونکر حاصل ہوتا ہے۔ تو میں کہوں گا کہ یہ اس طرح حاصل ہوتا ہے کہ تجرید بیانی کے طریقہ پر جو علم معانی و بیان میں مذکور ہے خود اپنے لئے مراتب قرار دے اور تم جانتے ہو کہ تمکو جائز ہے کہ ہر صورت میں تم اپنے نفس سے اپنے نفس کے لئے اپنے نفس میں مجبور ہو جاؤ اور وہ ساری صورتیں تمہارے خیال میں ہوں اور تم اپنے نفس سے ہر صورت کی حیثیت سے ایک خاص معاملہ کرو۔ اور اپنے نفس کو تم از یاد رفتہ تصور کرو کیونکہ تم نے اپنے نفس کو مجبور کر لیا ہے اور اس فراموشی کا فراموش کرنے والا ہی اور

بلکہ یہ لوگ از سر نو پیدا کرنے کی طرف سے شک میں پڑ گئے ہیں "پس اول وجود کی تنزیل ہے اوس چیز کی منزلت میں جو وجود نہیں ہے اور ثانی جو وجود نہیں ہے اوس کا وجود کی منزلت میں لانا پس اس طرز کو دیکھو کہ کیسا عجیب و غریب ہے اور اس تقریر کو انہوں نے طول دیا اور اسکے بعد کہا ہے کہ میں نے تمہارے لئے تحقیق کا دروازہ کھول دیا ہے اگر تم اوسکے اہل ہو تو آگے بڑھو اور نہیں تو نہیں۔ فافہم۔ (میں کہتا ہوں کہ) جو کچھ اس تقریر میں ہے اوسکی بنا پر وحدت مطلقہ والوں کے مذہب پر ہے۔ اور محققین کے مراتب کے اعتبار سے یہ نقصان کا مرتبہ ہے مگر شیخ اس مرتبہ میں اپنے شہود کے اظہار میں مغلوب تھے اور اس کا قرینہ ان وصایا کی کئی جگہوں کا کلام ہے واللہ اعلم

عقل کا نام عقل تقیید تحدیدی کے سبب سے ہوا جو اوسکی شان ہے۔ اور اس کا نام "کُت" (جس کے معنی مغز کے ہیں) اسکے تنزل کی حیثیت سے ہے جو خلق کجہ بد لباس میں آنے سے ہوا ہے۔ کیونکہ مغز ایسے چمکون میں چپا رہتا ہے جو اوس کے لئے لازم نہیں ہیں اور وہی اوس کا مبدیہ ہے۔

جہاں کہیں فکر پائی جاتی ہے وہاں وہ نہیں آتی مگر حق کے مغائرات سے اور حق کے بعد مگر اسی کے سوا کیا ہے پس وہ حقیقت میں نہیں آتی مگر گمراہ ہونے سے یعنی اوس حقیقت سے جو خیر محض ہے گمراہ ہو جائیے۔ اسلئے فکر کبھی خیر محض سے نہیں آتی۔

جعل وضع و ابداع و تکوین و تمیز اور اس قسم کے سبب فعل خلق بمعنی تقدیر ہیں اگرچہ بعض مراتب میں ان کا نام خلق نہو۔

اے صاحبِ فوق جب تمکو کوئی وجدانی کیفیت معلوم ہو اور کوئی شخص تم سے اس یافت کو تفسید کے ساتھ پوچھے یعنی تم سے کہے کہ فلان کیفیت کی نسبت تم کیا کہتے ہو۔ تو تم اس سے پوچھو کہ آیا میرے سوا کسی نے اس بارہ میں کچھ کہا ہے۔ پس اگر وہ تم سے کہے کہ نہیں یا میں نہیں جانتا۔ تو تم اس سے کہو کہ میرے نزدیک ایسا ہے۔ پس اگر وہ اسے مان لے تو خیر اور اگر نہ مانے تو تم اس کے شر سے بچ گئے۔ اور اگر وہ کہے کہ ہاں۔ تب تم اس سے کہو کہ اب تمکو میرے قول کی اس بارہ میں حاجت نہیں ہے۔ لیکن اس پر بھی وہ تم سے کہے کہ نہیں مجھے تمہارے قول کی حاجت ہے تو تم اس سے پوچھو کہ کیا اس کے لئے سے تم مجھے افضل اور بہتر سمجھتے ہو یا اس کے لئے والو کو مجھے افضل بہتر جانتے ہو پس اگر وہ کہے کہ اس کو تو تم کو کہ اس کو تم سے زیادہ میری تصدیق نہیں کی گئی اس لئے مجھے تم سے کچھ بیان کرنے کی حاجت نہیں ہے۔ اور اگر وہ کہے کہ میرے نزدیک تم اس سے افضل ہو۔ تو تم اس کو جواب دو وہ تم سے معارضہ نہ کر سکیگا گو وہ چال باز ہی کیوں نہ ہو۔

حدیث کلا انصار شعا رول لنا س دنثار کے متعلق ان کا قول ہے کہ دو کپڑے ایک ساتھ تمہاری ظاہری جلد کو مس نہیں کرتے مگر تو بس ایک

ع ابو ہریرہ کی روایت سے صحیح بخاری کی ایک حدیث کا جو انصار کی تعریف میں ہے اک جزو ہے (دیکھو مشکوٰۃ جلد چارم کتاب الفتی "باب جامع المناقب) شعاسر جائہ درونی کہ متصل بحیدر باشد۔ و د ثاس جائہ بیرونی کہ بالایہ پوشند چنانکہ رد اور و مانستہ ان ۱۲۰

مجرد نہ ہوا تحقیق کر دو سے اوس نے اُس پر عمل ہی نہ کیا۔

لَا يَفْهَمُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ یعنی اوس کے ساتھ متحقق نہیں ہوتے مگر
تجربہ اختیار کرنے والے۔ کیونکہ اوروں کو اون چیزوں کے ساتھ پیوند ہوتا ہے
جو اوس سے روکنے والی ہیں۔ اور طہارت اُن موانع سے خالی ہو جاتا ہے
جو نماز کی حقیقت کے ساتھ جو بندہ اور اوس کے رب کے درمیان میں
پیوند پر تعلق سے باز رکھے۔

حکم کی تعمیل میں تمہارا مصروف ہونا صرف حکم ہی کی وجہ سے اخلاص
ہے۔ اور اس کی میزان یہ ہے کہ تم فرض کر لو کہ بجائے حکم دینے کے اُس
نے تم کو اوس سے منع کیا ہے یا اسکا عکس لو اور اپنے نفس کو خیال
کر دو کہ اگر وہ دو صورتوں میں سے کسی ایک پر خوش ہوتا ہے تو سچہ لو کہ تمہاری
مصروفیت کسی علت اور نفس کی خواہش سے ہے اور اگر ایسا نہیں ہے
تو وہ اخلاص ہے۔ ہاے اخلاص کس قدر کیاب اور اوس کا ادراک کتنا
دقیق ہے۔

ایک اعداد کی اصل ہے پس جو قابل قسمت نہیں ہے وہ قابل
قسمت کی اصل ہے۔ ہر مقام میں اوس کی مناسبت سے۔ پس جو
گہر تقسیم نہ ہو سکتا ہو وہ اوس گہر کا ایسا نہیں ہے جس کی تقسیم و تقسیم ہو سکتی
ہو۔ اس لئے کہ جب تک کہ تم خلق جدید جیسی کے مراتب کے حکم میں ہو اس
وقت تک رُبوبیت کی جانب میں ملول ظرفی متخیل نہیں ہوتا۔ فافہم پس
قلب مالک کا گہر ہے اور گہر کا مالک اندر سکونت رکھتا اور ظاہر کی طرف

نزول اجلال فرماتا ہے۔

مستحیلات نہیں ہیں مگر وہ ہی امور جو تمہارے غیب اور تمہاری قوت میں ہیں جن سے باعتبار تمہارے قوابل حاجہ متعین نہیں ہوئے ہیں کیا تم نہیں دیکھتے کہ وہ تمہارے تخیل و توہم میں قائم ہیں۔

اپنے پروردگار سے کوئی فرمایش نہ کرو گو وہ قلب ہی سے کیوں نہ ہو کیونکہ فرمایش اک طرح کی حکومت ہے اور یہ بندہ کی شان نہیں ہے۔

بندہ کا اپنے پروردگار سے اس کے امر و نہی کی علت دریافت کرنی صواب سے نہایت دور ہے کیونکہ پروردگار کو حق ہے کہ جو اس کی پسند میں آئے وہ کرے اور جو ارادہ کرے اس کا حکم دے اور بندہ کی شان یہ ہے کہ اپنے رب کی ہر بات کو قبول کر لے۔

جو شخص تم کو اللہ کا محقق بنا دے اس کی مکافات کبھی تم کر ہی نہیں سکتے۔

ذات کسی علم اور کسی ادراک کے احاطہ کے اندر داخل نہیں ہوتی۔ عارف محقق کی نسبت اللہ تعالیٰ اس کو پسند نہیں کرتا کہ جن امور کو عارف پسند کرے ان کو وہ اسباب عادیہ کے ذریعے سے مہیا کرے جن میں اس کی ہمت مصروف ہو یہاں تک کہ اگر وہ کسی چیز کا سبب دعا اور توجہ کو گردانے تو اس سبب کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس امر کو اس سے روک دیگا۔ اور اس کی وجہ صرف یہی ہے کہ وہ اپنے اُس معروف کا عین ہو گیا ہے جس کے لئے یہی سزاوار ہے کہ سیادت و عزت کے ساتھ

ظاہر ہو جاوے وہ کرے۔ اس لئے جب تَسْبُّب کی حیثیت سے ظاہر ہوگا تو بُرا معلوم ہوگا اور مراد میں توقُّف و تعذُّر واقع ہوگا۔ پس ہر جو لا نگاہ کے لئے جدا گانہ لوگ ہیں۔

قَدْ جَاءَكُمْ الْخُبْرُ مِنْ رَبِّكُمْ (تمہارے رب کے پاس سے تمہارے پاس حق آچکا ہے) کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ تمہارے پاس تمہارا رب کہ وہی بعینہ حق ہے آچکا ہے نہ کہ کسی موہوم مثال کے ذریعہ سے۔

عقول اسما و ذات کے حقائق ہیں اور ارواح اسما و صفات کے حقائق ہیں اور نفوس اسما و افعال کے حقائق ہیں۔ اور ہر اسم کے لئے تاثیر کا اک دائرہ ہے جس کا وہ سلطان ہے اور اُس دائرہ میں اس کی تجلیاں اُس کے مسببات کے سبب ہیں۔ پس خلق کے اسباب خلاق کی تجلیات ہیں اور رزق کے اسباب رزاق کی تجلیات ہیں۔ و علیٰ ہذا القیاس۔

رزق و رزق کے اسباب کی صورتیں اور عوام کے لئے جن کی نظر میں شہود خلق کی وجہ سے قاصر ہیں رب ہیں اور ان خواص کے لئے جو تحقیق بالحق تک نفوذ کرنے والے ہیں غلام ہیں۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ کیونکر عوام خود اس کا انتظام کرتے ہیں جو اپنے غلاموں پر خرچ کرتے ہیں اور خواص جیسے امراء و وزراء کہ اپنے خرچ کا اہتمام اپنے خادموں کے سپرد کر دیتے ہیں۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خرچ کا انتظام بلالؓ کے سپرد تھا۔

اللہ تعالیٰ کے قول و کلمۃ اللہ ہی العلیا کے بارہ میں یہ کہتے ہیں کہ اللہ کا کلمہ نفس ہے جس پر حکم الہی غالب ہے کیونکہ حکم کا ظہور اس میں

تخلیق و تحقق و کشف بیان کے ذریعہ سے ہے۔ اس آیت کے معنی کی یہی حقیقت ہے۔ اور اس کے یہ معنی ہی ہیں کہ اللہ کا کلمہ یعنی اللہ کا نام ہی سب سے اونچا ہے کیونکہ وہ اسم اعظم جمیع اسماء کے حقائق کا جامع ہے۔

جس نے حق کو پہچانا اس نے نہ دیکھا مگر حق ہی کو کیونکہ حق کے بعد گمراہی کے سوا اور ہے کیا۔

جب کبھی مقتدی نے اپنے امام مین کوئی کمال یا نقصان دیکھا تو وہ مقتدی ہی کے باطن کی صورت تھی جو امام نے اس کو مشاہدہ کرائی۔ اور امام کا اس سے بالاتر اک دوسرا منظر تھا۔ اسلئے دیکھو اہل کمال کی نسبت اگر نقصان کا لگان نہ کرو اور کہنے لگو کہ آدم نے اپنے رب کی نافرمانی کی اس لئے وہ بیراہ ہوئے۔ بلکہ یوں سمجھو کہ وہ صرف اسلئے ہوا تھا کہ تم بظاہر کیسا جائے کہ جب تم مبتلا ہو تو اس حضرت کی صفائی کے لئے کیا تدبیر اختیار کرو گے۔ اور اسی پر قیاس کرلو۔

استغفارِ غفران کی مدد چاہنا اور نقص کی ذلت کے ساتھ علی وجہ الاستعداد کمال سے آراستہ ہونے کی طرف اور بڑا کرنے کی ذلت کے ساتھ احسان سے آراستہ ہونے کی طرف حقیقتہً متوجہ ہونا ہے۔ اور اس کی غایت یہ ہے کہ محبوب کے ساتھ ایسے تحقق ذاتی کے طور پر متحقق ہو کہ اس کے رہتے ہوئے اس کی ضد کا عارض ہونا محال ہو اور یہی ہر مقام میں اس کے موافق عصمت ہے اور اللہ تعالیٰ کے قول ”لیغفر لک“ اللہ ما تقدّم من ذنبک وما تاخرا“

میں اسی کی طرف اشارہ ہے۔ اور غایت الغایت اس باب میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے حلم سے اپنے ماسوا کا حکم تجھ سے ڈھانک دے پس تجھ میں منکشف نہ ہو مگر اوس کی کاپیار اچہرہ۔ کیونکہ غفران کے معنی ہیں سرور انگیز چیز کے ذریعہ سے ضرر انگیز چیز کو بچالینا۔ اسی لئے خود کو مغفرت کہتے ہیں۔ پس

ہر سخن نکتہ دہر نکتہ مقامے دارد

طبیہون کا قول ہے کہ زہان کا ٹنڈا پڑ جانا محل قرار نہ پانے کا سبب ہوتا ہے۔ یہی حال مرید کے نفس کا ہے کہ جب اوس میں مقصود کے شوق سے وجد کی حرارت اور طلب کی سوزش نہ پائی جائے گی تو اسمین پیر کے فیض سے اوس کے معاملہ کی صورت نہ پیدا ہوگی۔ پس وہ گیلا ایندھن ہے جس میں چنگاری سے صرف دھواں ہی پیدا ہوتا ہے۔ جیسے وہ دعویٰ اور خونتیں کہ اول نفوس میں پیدا ہوتی ہیں جو شوق و خلوص و طلب کو شش کی سوزش کے بغیر اس فرقہ میں داخل ہوتے ہیں۔ ایسے نفس کی دوسری مثال نم کاغذ کی ہے جس پر کتابت کا نقش نہیں ہوتا۔ اور ان کی اک اور مثال بھگی ہوئی گڈری کی ہے جس میں چنگاری اثر نہیں کرتی۔

جو شخص جس مرتبہ میں متحقق ہوتا ہے اس میں اس مرتبہ کی خصوصیتیں اور اوس کے امور اوس کے تحقق کے اندازہ سے پائے جاتے ہیں۔ مثلاً جو شخص صورت محمدیہ بشریہ میں متحقق ہوا اور وہ اللہ صلی علی محمد وآلہ وسلم والی سلیۃ والفضیلۃ الی اخرہ کے تو وہ حقیقت میں اس حیثیت سے کہ وہ اوس میں متحقق ہے اسکو خود اپنے ہی لئے طلب کرتا ہے۔ اور

جو شخص صورت محمدیہ میں متحقق ہوتا ہے اوسکو یا محمد اور جو صورت موسویہ میں اوسکو یا موسیٰ اور جو صورت عیسویہ میں اوس کو یا عیسیٰ کہا جاتا ہے اور ایسی پرقیاس کر لو اور جہاں تک تمہارا ذوق پہنچے وہاں تک ترقی کرتے چلے جاؤ۔ کیونکہ ہر میدان کے لئے مرد ہو کرتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول ”ہم گروہ انبیاء کے جسم اہل حنبث کی روحوں پر او گے ہیں“ کے بارہ میں یہ کہتے ہیں کہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اون کی روحیں سماوی اور ارضی شکلوں میں متشکل ہیں اور ہر ایک اپنے جسم کی طرف لوٹنے والے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے جو تکوین و نہی کی ہے تو اوس میں تمہارے سنے والے اور سمجھنے والے دل ہی کو مخاطب کیا ہے۔ اور سکلف کو جن باتوں کی تکلیف دی گئی ہے اون کو ادا نہیں کر سکتا مگر دل ہی۔ اسلئے جب تمہارا جسم کوئی عمل کرے اور تمہارا دل اوس سے غافل ہو تو وہ عمل نہ کسی شمار میں لیا جائے گا اور نہ تم کو بری الذمہ و سبکدوش کرے گا۔ یہ تو اوس صورت میں ہوگا جب تمہارا دل اوس کی طرف متوجہ ہو۔ اور کسی عمل میں جسم کے مصروف ہونے سے جو ظاہری ملامت ساقط ہو جاتی ہے تو صرف حضور قلب اور اوس کے ارادہ کے گمان پر۔ اسلئے علام الغیوب کا ہمہ دم دہیان رکھو کیونکہ وہ دلوں ہی کو دیکھتا ہے۔

ماہرون را بنگریم و حال را
اللہ تعالیٰ کے قول فَأَجْرُكَ حَسْبِيَ سَمِعَ كَلَامَ اللَّهِ (پس پناہ دو اگر

کو یہاں تک کہ اللہ کا کلام سننے کی تفسیر میں یہ کہتے ہیں کہ۔ یعنی تم سے اور اللہ کے کلام کے ساتھ تکلم نہیں کرتا مگر اللہ ہی۔ پس جب تم کو حق کی راہ دکھاتے والا تم سے سرگوشی کرے تو تم اللہ سے سنو اور غنیمت جان کر اطاعت کرو اور یہ سمجھو کہ تمہارا رب تمہارے لئے معارف کی صورتوں میں سے ایک صورت میں تم کو پرچا کرنے کے لئے جلوہ فرما ہوا ہے تاکہ تم اوس کو پہچان کر اوسکی بات مانو اور اس میں تم متحقق ہو۔

ستر وہ ہے جسکو مشاہدہ نہ کرے مگر ایک ہی پس اگر تم کسی کے ستر کو مشاہدہ کرو تو جان لو کہ اس حیثیت سے کہ وہ ستر تمکو حاصل ہوا تم وہی شخص ہو۔ اور کیا مستر شد کے لئے اپنے مرشد کی صورت کے سوا اور کوئی چیز بھی ہے ؟ اور جب یہ حالت ہے تو کچھ مستر شد کی طرف سے مرشد کی طرف سے وہ تو حقیقت میں مرشد ہی کی طرف سے خود اپنے لئے ہے۔ غلام اپنے آقا کی طرف سے قوم کا غلام خود اونکی طرف سے ہے۔ اور کوئی چیز اللہ کی طرف سے نہیں ہے مگر اسی کی طرف۔ اور میری بات کوئی نہیں سمجھتا مگر خود میں ہی۔

اللہ تعالیٰ کے قول اَلَمْ اَعْهَدْ اِلَيْكُمْ يَا بَنِي اٰدَمَ اَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ (اے فرزند آدم کیا میں نے تم سے قول نہ لیا تھا کہ شیطان کو نہ پوجنا) کے متعلق ان کا قول ہے کہ۔ یعنی اوسکی اطاعت نہ کرنا اور اس کے حکم سے خوشنود ہو کر اوس کے فرمانبردار نہ بن جانا۔ کیونکہ جو شخص کسی

کے ساتھ ایسا برتاؤ کرتا ہے وہ اوسکو پوچھا ہے۔ عیسائیوں نے ”اپنے عالموں اور جوگیوں کو خدا کے سوا اپنا پروردگار بنالیا“ اور کس قدر کثرت سے دیکھا جاتا ہے کہ مقلدین ایسے گمراہی کے پیشواؤں اور بُرے عالموں کی پرستش کرتے ہیں جو اپنے علم سے وہ باتیں چاہتے ہیں جن کو اللہ سے کوئی واسطہ دوسرے کارائین۔

جب شیطان آدم کو ایک سجدہ نہ کرنے کے باعث کافر ہوا تو کونفرزند آدم اسکو پسند کرتا ہے کہ شیطان کو بار بار سجدہ کر کے کافر بنے لیکن جس طرح حق پر ایمان لانے کے بہت سے درجے ہیں ویسے ہی کفر کے بھی بہت سے درجے ہیں۔

دیکھو پوشیدہ خلعت والوں کو جو ثرولیدہ موگرد آلودہ دھون بڑا سمجھنے سے حذر کرو کیونکہ ”اون کے چہرے تروتازہ اپنے رب کی طرف دیکھنے والے ہیں“ یہ تو تمہاری ہی آنکھوں کی بیماری ہے جو اون کی اصلی صورتیں تمکو دیکھنے نہیں دیتی خیردار خبردار! اوس شخص پر حسد نہ کرنا جسکو اللہ تعالیٰ نے تم میں سے

چُن لیا ہے ورنہ اللہ تمکو مسخ کر دے گا۔ جیسا کہ جب ابلیس نے آدم پر حسد کیا اور اون کو نہ مانا اور اون سے اپنے آپ کو بڑا جانا تو ملکی صورت سے شیطانی صورت میں مسخ کر دیا گیا۔ اور اس واقعہ میں تمکو ڈرایا اور جتلا یا گیا ہے کہ جب تم حق کی راہ دکھانے والے امام کو دیکھو تو اوسپر رشک و حسد نہ کرو اور اوس کے سامنے سر تسلیم خم اور اوسکی پیروی کرنے میں دھون کی نہ لو۔ کیونکہ ایسا کرنے سے تمہاری پسندیدہ صورت چمن جائے گی اور غضبی صورت میں آجاو گے مگر جب تم اس کے سامنے فروتنی اور اوس سے عاجزانہ برتاؤ کر دے گے تو وہ تمکو شیطانی صورت سے نکال کر ملکی صورت میں لے آئیگا

روزہ عاشورہ کے بارہ کی حدیث میں جو یہ مضمون ہے کہ ہم باعتبار اہل اون کے یعنی یہودیوں کے موسیٰ علیہ السلام کے زیادہ تر حقدار ہیں اس کے متعلق ان کا قول ہے کہ موسیٰؑ کی قوم سے بڑھ کر یہ اُمت اہل اون کی حقدار اس لئے ہوئی کہ ہم موسیٰ علیہ السلام پر ویسا ہی ایمان رکھتے ہیں جیسا اہل اون کے زمانہ کے لوگ کیونکہ ہمارے نبی کا معجزہ یعنی قرآن جس کے معجزہ ہونے کو ہم مشاہدہ سے پہچانتے ہیں نہ کہ خبر سے اوس پر دلالت کرتا ہے۔ اور جن یہودیوں نے اہل اون کا زمانہ نہ پایا وہ تو صرف خبر کی تقلید پر ایمان لائے۔ اور کمان وہ جو معجزہ قرآنی کو آنکھوں سے دیکھ کر اور تحقیق کر کے ایمان لائے اور کمان وہ جو تقلیدی ایمان رکھتا ہو۔ پس ہم سب رسولوں علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اہل کی امت کے اہل لوگوں سے جو اہل اون کے زمانہ میں نہ تھے زیادہ تر حقدار ہیں۔

روز عرفہ روز عاشورہ سے اس لئے افضل ہے کہ اوس دن شرع میں حج رکھا گیا ہے جو ارکان اسلام میں سے ایک رکن ہے اور عاشوراء میں کوئی ایسا رکن نہیں رکھا گیا ہے جو اوس کے ساتھ مخصوص ہو جیسا کہ عرفہ کے ساتھ مخصوص ہے۔

اللہ تعالیٰ کے قول وَنَمِّتْ کَلِمَۃُ رَبِّکَ صِدْقًا وَعَدًا اور تمہارا پروردگار رکھا ارشاد و پجائی اور انصاف کیا تھوڑا ہوا کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ ”صِدْقًا“ بجائے فضل کے استعمال کیا گیا ہے کیونکہ ”عَدَلًا“ کے مقابل میں ہے۔ یعنی ایک قوم کے قلوب کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے

صدق عطا فرمایا یہاں تک کہ انہوں نے اوس کلمہ کی تصدیق کی اور دوسری قوم کے قلوب کی نسبت عدل کیا یہاں تک کہ انہوں نے اوس کی تصدیق سے عدول کیا۔

تمہارے امام ہدایت سے جو کچھ تم کو ملے وہ تمہارے رب کی طرف سے ذکر اور تمہیں رحم ہے اور تمہارے پاس اوسکا آنا حادث ہے اور اوس کا ظاہر ہونا اوس امام سے اوسکی ہستی کے اعتبار سے ہے۔ لیکن اپنے وجود کی حیثیت سے جو حق مبین اور ربوہ بیتہ و رحمانیتہ کے مرتبہ میں اوسکی آنکھ کے سامنے تجلی کرنے والا ہے پس وہ ہمیشہ سے قدیم ہے۔ کیونکہ حق مذکور مرتبہ مذکورہ سے ہمیشہ سے متکلم ہے کیونکہ یہ اوس کی ذاتی صفت ہے اور حدوث تو تعلق ظہوری کیوجہ سے حکم بالحدوث کی حیثیت سے آتا ہے۔

ایسی چیز کے موجود کرنے کو جو پہلے سے نہ تھی ابداع و ابدار کہتے ہیں۔ اور جو پہلے سے موجود تھی اوس کے مثل۔ موجود کرنے کو اعادہ و اختراع کہتے ہیں۔ سیادت ربانیہ کا ستر جس شخص میں ظاہر ہوتا ہے اوس کے لئے ضرور ہے کہ پیرو ہی ہوں کیونکہ سید رب مسلح مذہب ہے۔

پس اوسکے لئے ایسی جماعت کا ہونا ناگزیر ہے جس میں وہ حکم جاری کرے ”اور ہم بہت سے رسول تمہارے پہلے بھیج چکے ہیں اور ہم ذائقہ کے لئے بیٹا اور بچے مقرر کئے تھے“ یعنی معنوی بچے کیونکہ ان میں ایسے لوگ بھی تھے جن کی نہ ظاہری کوئی بی بی تھی اور نہ صلیبی کوئی اولاد جیسے عیسیٰ اور یحییٰ علیہما السلام۔

اور یہین سے سمجھ میں آتا ہے کہ ذکر یا علیہ السلام نے جو یہ دعا کی تھی کہ ”اے پروردگار مجھے تنہا نہ رہنے دے“ اس سے اون کی کیا مراد تھی۔ پس گویا انہوں نے ہی وہی کہا تھا جو اون کے بھائیوں نے کہا تھا کہ ”اے ہمارے پروردگار ہمکو یہ ہماری بیویوں کی طرف سے اور ہماری اولاد کو ان کی ٹانگیں شک عنایت فرما اور ہرگز یہ کار و کاہش نہ بنا دے۔“

لہٰذا نزدیک محبوب ترین مخلوق وہ ہے جو اوس کے بندوں کے لئے زیادہ مفید ہو اس لئے مصلح کی شان کے لئے یہ شرف کافی ہے کہ جن کی ہمت صرف اپنی ہی اصلاح کی ہو اون سے وہ حق کے نزدیک زیادہ محبوب ہیں۔ جس شخص کا خلق قرآن ہو کہ اوسکی خوشنودی سے خوش ہو اور اوسکی ناراضی سے ناراض ہو وہ نوح حق ہے ”والذین آمنوا وعملوا الصالحات والسنوا بآمانزل علی محمد وھوالحی من ربھم“ (اور جو ایمان لائے اور جنہوں نے نیک کام کئے اور جو اس پر ایمان لائے جو محمد پر اوتارا گیا ہے اور وہ اون کے رب کی طرف سے حق ہے)۔ پس جو شخص اوسکو ہدایت کا پیشوا بنائے گا اور اوسکو اوس کی کتاب سمجھے گا وہ اوس کے امور کو ایمان کی آنکھ سے دیکھ کر نیکو کاری کے ساتھ اون کی پیروی کرے گا اور اوس کو اپنی کتاب دہانے ہاتھ میں لی چلی اور جو شخص نوحؑ پر اعتماد کرے گا وہ تو اپنے دہم کے حکم اور اپنی سمجھ کی حکمت پر ہر دوسرے کا۔ اور ایسا نہیں ہے ”وہ تو کھلی ہوئی آیتیں اون لوگوں کے سینوں میں ہیں جن کو علم عطا ہوا ہے“ یعنی اوس کے معنی علماء کی تقریر و ن میں کہلے ہوئے ہیں۔

اللہ تعالیٰ اپنے مسلمان بندے کو اسی لئے دوست رکھتا ہے کہ وہ اوسکی

صورت پر پیدا ہوا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اس سے کمین زیادہ بزرگ ہے کہ وہ اپنی اس صورت کے خلاف کو دوست رکھے جو مقدس و کمال مطلق ہے۔ (مین کہتا ہوں کہ) یہاں حق کی صورت سے آدم علیہ السلام کی صورت مراد ہے اس لئے کہ وہی سب صورتوں سے اشرف ہے اور اس ذات الہی کی صورت مراد نہیں ہے واللہ اعلم۔

اے آدمی جب تک تجھ میں صفات کریمہ پائے جاتے ہیں اور سوقت تک تو انسان اور اپنی اصلیت پر باقی ہے نہ تو نسخ ہوا ہے اور نہ نسخ۔ اور جب تو نے صفات کریمہ کی جگہ صفات ذمیرہ اختیار کر لئے تو تو نے اپنی انسانیت کو شیطانیت سے بدل لیا جس میں تو اب نسخ ہو کر آیا۔ اور اگر تو نے وہ دونوں قسم کے صفات کو لڈ مڈ کر دیا تو تو نہ خالص انسان رہا اور نہ محض شیطان۔ اور اسی میں متفاوت ہونے والے متفاوت ہوتے ہیں۔ اور حکم غالب پر لگایا جاتا ہے۔ اگر تم سے کوئی شخص یہ کہے کہ عارفوں نے ایسے علوم و معارف کتابوں میں کیوں جمع کئے جو علماء قاصرین کو مفسرین اور عوام کو کون پڑھتا ہے کیا حکمت و حسنِ نظر و رحمت کا یہ تقاضا نہ تھا کہ وہ اون کی تدوین سے باز رہتے۔ اگر وہ باتین اون کو حاصل تھیں تو اونکی مخالفت میں نقصان ہے اور اگر حاصل نہ تھیں تو وہ خود ہی ناقص تھے اور حکیم نہ تھے۔ تو اس کے جواب میں تم کہو کہ کیا وہ علیم و حکیم نہیں ہے جو آفتابِ نصف النہار کو روشن کرتا اور ابرو باد سے خالی دنوں میں اداسی کر نون کو پھیلاتا ہے حالانکہ کمزور نگاہوں اور بہت سے مزاجوں کو وہ سخت مفسر ہیں۔ پس اگر وہ کہے کہ ہاں وہ علیم و حکیم ہے لیکن چونکہ آفتاب سے جو فائدے

حاصل ہوتے ہیں وہ نقصانات پر غالب ہیں اسلئے وہ ایسا کرتا ہے۔ تب
اوس سے کہو کہ تمہارے سوال کا جواب بھی ایسا ہی ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ جن
لوگوں نے ایسی تالیفین کی ہیں انہوں نے جمہور کے لئے نہیں کی ہیں اور نہ انکو
اسکی اجازت تھی۔ بلکہ ایسے لوگوں پر ظاہر کرنے سے منع کئے گئے ہیں۔ اور
اس بارہ میں نہایت تشدید و تحذیر کی گئی ہے۔ اور ان لوگوں نے اسکی صراحت
کر دی ہے کہ انہوں نے تدوین نہیں کی ہے مگر اللہ کے حکم سے صرف اُسکے
اہل کے لئے۔ اسلئے ایسی تالیفین ان لوگوں کے لئے امانتیں ہیں تاکہ انکے
معافی کے ذریعہ ان کو وہ باتیں نصیب ہوں جو ایسے کمالات کے دروازوں
کے کھلنے کا ذریعہ ہوں جو خدا کی رحمت سے ان کے دلوں اور ان کی زبانوں
سے ظہور پذیر ہونے والے ہوں۔ پس زمین اور ان کی رہنمائی کے نور سے جگمگا
جائے اور ان کی ہدایت کے اثر سے زندہ ہو جائے۔ مگر غفلت و حجاب
والوں نے ان سرداروں کے حدود سے تجاوز کیا اور ان کی تالیفات کو نااہل
پر ظاہر کیا۔ جیسا کہ غافلوں نے اپنے پروردگار کے حدود سے باہر قدم رکھا اور
قرآن کو دشمن کے ملک میں پہونچایا اور اللہ کے دشمنوں کو پہرے ہوئے دلوں
اور اینٹھی ہوئی زبانوں سے اوس کے پڑھنے کا موقع دیا۔ چنانچہ انہوں نے
اوسکو جلایا اور فساد پیدا کرنے اور اوس کی تاویل کی ٹوہ لگانے کے لئے اوسکی
بہیم آیتوں کی پیروی کی۔ اور کیا امان مجتہدین نے جو کچھ تدوین کی تھی وہ اسی
لئے تھی کہ ان سے نفسانی خواہشوں اور حصول دنیا اور ظالموں اور حکمرانوں کی
خواہش کے موافق مسائل پیدا کرنے میں مدد ملی جائے۔ واللہ ہرگز نہیں

لیکن اللہ تعالیٰ نے جو مقدر کر دیا تھا وہ ہو کر رہا۔ اور جب ظاہر ہو گیا کہ معارف و علوم باطنیہ کی تدوین میں بہت بڑے بڑے فائدہ ہیں۔ تو یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ ان کی تدوین و تالیف سراسر حق ہے۔ کیونکہ اسکا فائدہ روح حق الیقین کی بقا اور ہادیانِ بالحق کے مظاہرین اور روحوں کا روشن رکھنا ہے۔ جیسا کہ علم ظاہر کی تدوین و تالیف کا نفع روح اجتہادِ ظنی کی بقا اور راہ دکھانے والوں کے مظاہرین اور اسکا ظہور ہے اور اللہ بگاڑنے والے کو سنوارنے والے سے الگ پہچانتا ہے، فافہم

حدیث القلب بیت الرب (دل پروردگار کا گھر ہے) اور اللہ تعالیٰ کے قول ان اول یبیت و یضع للناس للذی سبکۃ مبارک (لوگوں کے لئے جو پہلا گھر بنایا گیا وہ یہی ہے جو گھر میں واقع ہے) کے متعلق ان کا قول ہے کہ پس پروردگار کے گھر اور لوگوں کے گھر میں تمیز کرو اور ان میں سے ہر ایک کی طرف اسکی شرط کے ساتھ توجہ کرو اور اسکا حق ادا کرو اور اسکی طرف منہ کر کے کھڑے ہو اور اس کے گرد طواف کرو اور جو بات تم میں اس کے مناسب ہے اس کے ساتھ اس میں داخل ہو۔ یعنی جسم میں جسم کے ساتھ قلب میں قاب کے ساتھ اور روح میں روح کے ساتھ اور ہر مجال کے لئے رجال ہیں۔

اللہ تعالیٰ کے قول ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات کانت لہم حُتُّ الفردوس نُزلاً (البتہ جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے نیک عمل کئے فردوس کے باغ ان کے نزل کے لئے ہو گئے) کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ ”نُزُل“ سب سے پہلی خاطر داری کو کہتے ہیں جو ہمان کی کیجاتی ہے۔ پس جب

فردوس برین سب سے پہلی خاطر داری ہوئی تو غایت درجہ کی خاطر و ہمانداری کا کیا کہنا ہے۔ بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ اوس خاطر داری کا کیا پوچھنا ہے جو اودن دوستوں کی کیجائے گی جسے کہی پردہ نہیں رہا ہے۔

جب دنیا وی جاے پناہ کی عجیب و غریب حالت ہے کہ اوسکی پائنداری سے لال دور ہوتا ہے اور اوسکے ہاتھ سے نکل جانے کے بعد اوسپر غم ہوتا اور اوسکی خواہش ہوتی ہے تو مومن کو اپنے رب سے ملے بغیر کوئی کرہین آ سکتا ہے۔

اوس نفسِ مذکر کہ جدائی قبول کرنے والے پر غور کرو جس کی طرف تم ”نقطہ“ ”یمن“ سے اشارہ کرتے ہو کہ کیونکر اوسکو تمہارے جسم کے سارے اجزاء سے تعلق ہے اور کیونکر ہر ٹکڑے اور ہر عضو پر اوسکا ایک خاص اثر ہے کہ مین تو اوسکا اتردوسرے کے اثر کے مائل ہے جیسے چھونا کہ سارے سطح بدن سے اور دیکھنا کہ آنکھوں سے اور سُننا کہ کانوں سے متعلق ہے اور علیٰ ہذا القیاس اور کہ مین اوس کا اتردوسرے کے اثر سے مبہم ہے جیسے تکلم کہ صرف زبان سے اور چکھنا کہ صرف تالو سے تعلق رکھتا ہے اور علیٰ ہذا۔ پس ایسا ہی حکم نفس کا باعتبار اودن اعصار و اجزاء کے ہر جسے اُسکو تعلق ہے اور وہی نفس کل ہے جو سارے معانی کے ساتھ موصوف ہے اور جس نے اپنے آپ کو پہچانا اُس نے اپنے پردہ گار کو پہچانا۔

پیر اپنے مرید کے لئے ستر و بومیت کا منظر ہے اسلئے مرید پر واجب ہے کہ اپنے پیر سے دائین بائین نہ جھکے۔ کیا تم نے حضرت یعقوب کے بڑے

بیٹے کا قول نہیں سنا ہے کہ ”جب تک مجھ کو والد صاحب اجازت نہ دیں یا جب تک خدا میرے لئے کوئی اور تدبیر نہ کرے میں تو اس جگہ سے ٹلنے والا نہیں“ بعد اُس اپنے بھائیوں سے کہا کہ ”تم سب والد صاحب کی خدمت میں لوٹ جاؤ“ پس ظاہر ہو گیا کہ اپنے پیر کے سوا مرید کے لئے متوجہ ہونے کو کوئی رُخ نہیں ہے یہاں تک کہ جب اپنے پیر کی حقیقت میں متحقق ہو جائے اور دونوں کے مرتبوں میں مغائرت کا حکم باقی نہ رہے تب اوس پیر کے رُخ کی حیثیت سے جس میں وہ مرید متحقق ہوا ہے اللہ اوس کا رُخ ہوگا۔ اور اس مضمون میں بڑی طوالت کی ہے۔

عالم کو چاہیے کہ ہر سید ہی راہ کے چلنے والے کے لئے قرآن کو ہدایت و رشد سمجھے۔ اسلئے کسی شخص کو اس سبب سے بُرا نہ سمجھے کہ وہ قرآن سے کوئی ایسی بات سمجھے جو اوس کی سمجھ میں ہدایت ہے گو وہ عالم کی سمجھ کے مخالف ہے اور جو لوگ علم میں بڑی پایگاہ رکھتے ہیں وہ تو اتنا ہی کم کر رہ جاتے ہیں“ یعنی ہر ایسی تاویل کے وقت جس میں اوروں کے لئے ہدایت ہے کہ ”اِس پر ہمارا ایمان ہے سب ہمارے پروردگار کی طرف سے ہے“ اور ”ہر گروہ کے لئے اک رہنما ہے“ اور ”ہم نے تم میں سے ہر ایک کے لئے ایک شریعت اور دستور العمل ٹھہرایا“ فافہم

منکر و نکیو کے بارہ میں یہ کہتے ہیں کہ یہ دونوں میت کے پاس اوسکے انکار و تمکیر کی شکل میں آتے ہیں۔ پس اگر وہ مُنکر کا منکر اور اہل انکار کو اپنے مضبوط اعتقاد میں جو برہان سے ثابت ہے بُرا سمجھنے والا ہے تو

وہ اس سے اپنے عقیدہ پر جبار ہوتا ہے۔ اور جو اس کے برعکس ہوتا ہے وہ
اوندھے منہ گرتا ہے۔

بادشاہانِ دنیا بادشاہانِ آخرت کے محتاج ہیں اور یہ دنیا کی نسبت
تو ظاہر ہے کہ بادشاہانِ آخرت اس سے پرہیز کرتے ہیں اور انہی حق کی توجہ
ہوتی ہے۔ اب یہی شاہانِ آخرت کی تو نگری۔ تو اہل شک کو اس کے صحیح
یا باطل ہونے کی تمیز نہ ہوگی مگر موت کے بعد جب سب چیزیں ہاتھ سے
چلی جائیں گی۔ اور جس نے نصیحت مانی وہ فضیحت سے بچا۔

جس شخص نے تجھے اس چیز کی راہ دکھلائی جس سے تو خدا کے
غضب سے رہائی پاسکتا اور اس کی خوشنودی حاصل کر سکتا ہے وہ
تیری شفاعت و سفارش کر چکا۔ پس اگر تو نے اس کی اطاعت و پیروی
کی اور اس کی بات مان لی۔ تو تیرے حق میں اس کی شفاعت قبول ہو چکی
اور اس کا نفع تجھے پہونچ چکا۔ اور اگر نہیں تو اس قوم کی حالت سے خدا
اپنی پناہ میں رکھے جبکہ سفارش کرنے والوں کی سفارش سے فائدہ نہ ہو
اسلئے کہ ”نصیحت سے وہ روگردان ہیں۔“

آخرت کی ترازو کا بوجہ حیرانی و پریشانی کی مقدار سے ہوگا۔ اور اس کی
مثال یہ ہے کہ کوئی سخی داتا تم سے کہے کہ جو شخص جو کچھ لائیگا میں اسی کی برابر
تو لکر اسے چاندی دوں گا۔ پس ایک شخص مشقت اٹھا کر چٹان لایا اور اس
کو چٹان کے برابر چاندی تول دی گئی۔ اور دوسرا کپڑا اٹھا لایا اور اس کو اسی کے
ہموزن چاندی ملی۔

اگر تم پوریہ لپیٹے بیٹھے ہو اور خواہشوں کی قید سے چھٹے ہوئے ہو تو اس سے کہیں بہتر ہے کہ تم بچتہ محل میں ہو مگر اون کی قید میں اور اپنے معشوق سے حجاب میں ہو۔

پائے در زنجیر پیش دوستان بکہ بابگائگان در بوستان
اور اللہ تعالیٰ کے قول **وَاَيَّدْنَاكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ** (اور ہم نے روح القدس سے اون کی تائید کی) کے متعلق انکا قول ہے کہ۔ روح الامین اس بنا پر کہ روح القدس اُس سے ملتی ہے۔ وہی فکر صادق ہے۔ اور روح القدس عقل ناطق حکمت والی ہے۔ جو نفس حیوانیہ میں حکومت کرتی اور ہر مقام میں اوس کے موافق اسکو ردائیل سے پاک وصاف اور فضائل سے آراستہ و پیراستہ کرتی ہے۔

مَا كُنَّا حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَٰكِن تَصَدِّقُ الْبَيِّنَاتُ يَدِيكَ رِيه كُوْنِي بَاتِي
ہوئی بات تو ہے نہیں بلکہ جو اس سے پہلے موجود ہیں انکی تصدیق ہے) کے متعلق انکا قول ہے کہ اگر اپنے کشف و بیان سے اون حاضرین کے دلوں میں جو اوس کے سامنے حضور ایلانی سے موجود ہوں صدق کی روحین پہونک دے وہ صادقین میں سے ہو جائیگا۔ اور اوسکا اگلی کتابوں کو اسطور پر سچ جانتا کہ جو کچھ قرآن میں ہے اوس کو اون کے مضامین سے مطابق کر لے تو مشہور باسے۔ پس اسکو سمجھو۔

صاحب وجد لا میں اور وجد نعم میں چہا ہوا ہے۔ پس جو حکم تمہارے پاس حق کی طرف سے آئے اوس سے تم نعم کے ساتھ ملو یعنی اوسکو

اختیار کر لو اور نعمتوں میں سے ایک نعمت سمجھو۔

معرفت کی مقدار سے محبت ہو ا کرتی ہے اور محبت کی مقدار سے قربت۔
 اللہ تعالیٰ کے قول ^عیَوْمًا نَقْلِبُ فِيهِ الْقُلُوبَ وَلَا يَنْتَسِرُ (جس دن
 کہ دل اور آنکھیں الٹ جائیں گی) یعنی قلوب کا حکم قابض ہو جائے گا
 پس جسکے قلب میں نیکی ہوگی وہ ظاہر میں دکھائی دیگی۔ اب رہا آنکھوں کا
 بدل جانا تو وہ یہ ہے کہ بصیرتوں کا حکم البصار میں ظاہر ہو جائے گا پس جس
 چیز کا دیکھنا دنیا میں صحیح نہیں ہے مگر ایمان سے اسکو آدمی قیامت کے
 دن آنکھوں سے دیکھے گا۔ اور جو لوگ کہ اسوقت وہ چیز دیکھتے ہیں جس کو اور
 لوگ نہیں دیکھتے وہ اسے نہیں دیکھتے مگر اسی حال میں کہ اون کا قیام
 اس کے ساتھ ہے۔ فافہم

عقل اپنی عزت کے اعتبار سے تجل اور اپنے جسم کے اعتبار سے
 سخی ہوتا ہے اور جو اسکی ضد ہے اس کی حالت بھی اس کی حالت
 کی ضد ہے۔

ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مردان قریش میں سے جو سب سے زیادہ تصدیق
 و ہدایت کی طرف سبقت کی تو اسی وجہ سے کہ انکا تعلق و رابطہ اون باتوں
 سے جو ہدایت کی ضد تھیں اور جن پر جاہلیت کے لوگ تہہ سب سے زیادہ
 مکرور تھا۔

صوم کے معنی لغت میں ایک امر پر ثابیت و استوار ہونے کے ہیں۔

۱۱ اٹھارہویں پارہ کا گیارہواں رکوع (سورہ نور کی سنٹیسیویں آیت)

کیونکہ جب آفتاب اپنے استوار کی جگہ میں ٹھہر جاتا ہے تو عرب صائم اللہ تبارک
 بولتے ہیں۔ اس لئے نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا کے معنی یہ ہیں کہ میں نے
 رخصت کے لئے اس کے مشاہدہ کے افراد پر ثبات رہنے کی منت کی ہے پس
 میں اس کے ماسوا کا مشاہدہ نہ کرونگا۔ اور تمہاری جان کی قسم صوم حق کیلئے
 اور حق میں ثبوت ہی ہے۔

جس نے حق کو پہچانا اس کے سارے وقت شب قدر ہیں۔
 إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ وَنُجِيبٌ الْجَمَالَ کے متعلق انکا قول ہے کہ۔ اس میں
 اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اللہ اسکو دوست رکھتا ہے کہ کوئی شخص اس
 کے بدوین میں نقصان نہ سمجھے نہ ظاہر میں اور نہ باطن میں۔ کیونکہ غلام اپنے
 آقا ہی کا ہوتا ہے اور اسکا معاملہ اسی کی طرف رجوع کرتا ہے۔

جو شخص رب العالمین کی حفاظت میں رہنا پسند کرے اسکو لازم ہے
 کہ خلوص کے ساتھ اولیاء عارفین کی خدمت کرے۔ قرآن میں ہے وَالسَّالِمِينَ
 الرَّحِيمِ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا عَمَّا x x وَكُنَّا
 لَهُمْ حَافِظِينَ، پس دیکھو کہ کیونکر اللہ نے شیاطین کی اس سبب سے

عَمَّا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ ۝ وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَن يَفِيضُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ
 ذَلِكَ ۝ دونوں آیتوں کا ترجمہ یہ ہے اور واسطے سلیمان کے یاد تہ کو مسخر کیا چلتی تھی اس کے حکم
 سے اس نے بڑی کثرت سے ہم لئے برکت دی تھی اور میں ہم چیر کو جانتے والے اور شیطانوں میں
 سے مسخر کئے وہ جو اس کے غوطہ مارتے تھے اور اس کے سوا بہت کام کرتے تھے اور ہم ان کے واسطے
 نگہبان تھے (دیکھو سترہویں پارہ کا چٹا رکوع) ۱۲۔ مترجم

حفاظت کی کہ وہ اوس کے اولیاء عارفین کی خدمت میں تھے۔ اور رب العالمین کی حفاظت کے معنی یہ ہیں کہ بندہ کو مخالقات میں پڑنے سے بچائے۔
 اللہ تعالیٰ کے قول کَلَّا اِنَّ مَعِيَ رَہْیَ سَیِّدِیْنَ ۝ فَاَوْحٰیۤ اِلٰی مُوسٰی
 اٰیہ (ہرگز نہیں) بیشک میرے ساتھ میرا رب ہے جو ابھی مجھے راہ دکھلاے گا۔ پس وحی یہی ہم نے موسیٰ کی طرف (کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ حرف فار کے ذریعہ سے وحی بھیجنے کو اُس قول کا اس اشارہ کے لئے نتیجہ قرار دیا کہ جو شخص خلوص کے ساتھ وہ قول کہے گا۔ اوسکو پروردگار اوس چیز کے بارہ میں جسکا وہ ارادہ کرتا ہے رہنمائی کا الہام کریگا۔

جو شخص مقام احسان میں داخل ہوا وہ جو ان اور پورا آدمی ہو گیا گو کچھ ہی کیون نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ نے (موسیٰ علیہ السلام کے قصہ میں) فرمایا ہے فَلَمَّا بَلَغَ اَشَدَّهٖ وَاسْتَوٰی اٰتٰیۡنَاہٖ حُكْمًا وَّعِلْمًا وَّكَذٰلِكَ نَجْزِی الْمُحْسِنِیْنَ ۝ (اور جب پہنچا اپنی جوانی کو اور پورا ہوا دیا ہم نے اوسکو حکم اور علم اور اسی طرح جزا دیتے ہیں ہم احسان کرتے والوں کو) یعنی اونکے احسان اور اپنے معبود کو مشاہدہ کرتے پر۔

توحید و اخلاص محبت کے ساتھ گردش کرتے ہیں۔ اسلئے جو شخص کسی چیز سے محبت رکھے گا وہ نہیں چاہے گا کہ اوس میں اوسکا کوئی شریک ہو۔ غایت یہ ہے کہ جب مرد کو کسی عورت سے محبت ہوتی ہے تو وہ نہیں چاہتا کہ اُس میں

ۛ دیکھو انیسویں پارہ کا آٹھواں رکوع - ۱۲

ۛ دیکھو بیسویں پارہ کا پانچواں رکوع - ۱۳

اوس کا کوئی شریک ہو۔ اور یہی حال عورت کا بھی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ جس بندہ کو پسند فرماتا ہے اوسکے قلب کو اپنی محبت اور اپنی مرضیات سے بھر دیتا ہے اور جس بندے کو ناپسند کرتا ہے اوس کے دل میں اپنی ناپسندیدہ باتوں کی محبت ڈال دیتا ہے۔

تعلیم پانے والے کی روح کو تعلیم دینے والے کی روح سے اور فائدہ اٹھانے والے کی عقل کو فائدہ پہنچانے والے کی عقل سے وہی نسبت ہے جو شاخ کو جڑ سے ہوتی ہے۔ اور جس مرید نے یوں اپنے پیرومشد کے کامل ہونا چاہا وہ مقصود کی راہ سے الگ ہو گیا۔ کیونکہ پہل مراد کو نہیں پہنچتا مگر گٹھلی کے وجود سے جو اوس کی جڑ ہے۔ بس اسی طرح سے کوئی مرید کامل نہیں ہو سکتا مگر اپنے پیروں کے ذریعے سے جو اوس کے نزدیک اوس کے نفس و روح و قلب و دل کی حقیقت میں متعین ہو۔

مگر اہی کے پیشوا کی پیروی نہیں کرتے مگر کبھی ہی والے کیونکہ وہ ان کی کبھی کی صورت ہوتی ہے جو متشکل ہو جاتی ہے تاکہ وہ اوسے دیکھ کر اوسکی طرف جھکیں اور جو ذرہ کے برابر بُرائی کرے گا وہ اوسے دیکھ لے گا، یعنی متشکل۔ اور اسی وجہ سے جتنے لوگوں کے دلوں میں کفر و نفاق ہو گا وہ دجال کی پیروی کریں گے اور رہنمائی کے پیشوا کا حکم اس کے برعکس ہے کہ اوسکی پیروی نہیں کرتے مگر اہل ہدایت ہی۔

جس نے حق کو پہچان لیا وہ باطل سے کیونکر ڈر سکتا ہے۔
ہر طالب صرف حق ہی کو ڈھونڈتا ہے۔ مگر کبھی واقعی اُس تک پہنچتا

ہے تو مکاشفہ کی بنا پر اوس کو پوجتا ہے۔ اور کہی وہی طور پر اوس تک پہنچتا ہے
تو حجاب کے ساتھ اوس کو پوجتا ہے۔ اسلئے کوئی پوجنے والا حقیقت میں نہیں
پوجتا مگر اللہ ہی کو (مین کہتا ہوں کہ) اس پوجنے والے سے عام اہل اسلام
جو متحد ہیں مراد ہیں پس سمجھو۔ اور دیکھو غلطی میں نہ پڑو۔ واللہ اعلم

یہ شخص اپنے آقا کے سوا کسی اور میں بھینسا اوس کو ضرور ضرر پہنچا۔ کیونکہ اس
غیر سے یادہ محبت کر لیا تو اپنے آقا سے باز رہے گا جس میں اوس کے لئے
خرابی و نقصان ہے۔ یا اوس کو برا جانے لگا تو اس کا رنج اوسے اپنے آقا سے
باز رکھے گا۔ اسلئے مومن کو اپنے رب سے لے بغیر راحت نہیں ہے۔ اور
جب تک اوس کو غیر کے ساتھ لگاؤ ہے اوس وقت تک وہ اپنے رب سے مل نہیں سکتا
بس اسی میں خیر ہو کہ غیر سے تعلق نہ رکھے۔

کل اعمال صرف اسی لئے مقرر کئے گئے ہیں کہ مقرر کرنے والے کو یاد دلائیں
تاکہ لوگ اوس کو نہ بھولیں اور غیر کی طرف نہ جھکیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اقم القلوب
لذکرى بنحی یاد کرنے کے لئے نماز کی پابندی کرو۔

ہر دائرہ میں وہی شخص خلیفہ ہے جو عبودیت کے حسن نظام کے ساتھ اس
دائرہ کے قیام کو اتمام تک پہنچائے اور اس بات کا معترف ہو کہ وہ بندہ ہے
اور اس کے ساتھ نظام ربوبیت کا بھی بدرجہ کمال پابند ہو اور اس بات کا معترف
ہو کہ جو کچھ اوس سے ظہور پذیر ہوتا ہے وہ اوس کے رب کا ہے۔ اور اوس کا
رب ہی قابل ستائش ہے۔

جب تم اپنی محبت میں اعلیٰ و ادنیٰ بہائیوں کی ثابت قدمی اور اس امر کے

خوابان ہو کہ سب کی زبانوں پر تمہاری تعریف ہو تو حلم و غفران کے ساتھ اون سے
 پیش آؤ۔ اور اللہ تعالیٰ کے اس قول پر غور کرو۔ اِنَّ اللّٰهَ يُصِیْطُ السَّمٰوٰتِ
 وَ الْاَرْضَ اَنْ تَنْفُکَا ۚ وَ لَکِنۡ نَّزَلَتْ اِنْ اَمْسٰکَهُمَا مِنْ اَحَدٍ مِّنۡ بَعْدِہٖ
 اِنَّہٗ کَانَ حَلِیْمًا غَفُوْرًا (بیشک اللہ نے ہماں رکھا ہے آسمانوں کو اور زمین
 کو اس سے کہ ٹل جاوین اپنی جگہ۔ سے اور اگر ٹل جاوین نہ تھاے گا ان دونوں کو
 کوئی شخص اس کے بعد۔ بیشک وہ ہے بخشنے والا عمل والا) پس اللہ تعالیٰ
 نے تمکو خبر دی کہ حلیم و غفور کے بعد کوئی اون کا روک رکھنے والا نہیں ہے فاقہم
 جب انسان نے رحمان کو چوڑ کر اپنا دل موجودات میں لگایا تو ذلیل و خوار
 ہوا۔ اور اسکی وجہ یہ ہے کہ اس نے اپنے آپ کو غلام کا غلام بنا دیا۔ اور جب
 انسان نے رحمان سے دل لگایا تو معزز و با وقار ہوا۔ کیونکہ یہ اپنے آپ کو بزرگی
 و علت غائی کی طرف پھیر لایا۔ اللہ تعالیٰ گویا فرماتا ہے کہ میں نے ہر چیز کو تیرے
 لئے پیدا کیا اور تجھے میں نے اپنے لئے پیدا کیا۔ پس جس مقصد کے لئے تو
 پیدا کیا گیا ہے او سکو چوڑ کر او س میں دل نہ لگا جو تیرے لئے پیدا کی گئی ہے۔
 کیا تم نہیں دیکھتے کہ جب کوئی بڑے رتبہ کا آدمی مثلاً وزیر یا امیر کسی ذلیل عورت
 پر عاشق ہو کر او س سے نکاح کر لیتا یا کسی جانور کی محبت کے پنجہ میں بھنس کر اس
 کی خدمت کرتا ہے تو لوگوں کے دل عقل کی وجہ سے او سکو ذلیل و خوار سمجھتے
 ہیں گو امید و خوف کے باعث ظاہراً او سکی تعظیم کرتے ہیں۔ اور آدمی گو کیسا ہی
 ہلکا اور معمولی ہو جب او س نے اپنے پروردگار برحق سے لو لگایا تو لوگوں کے دل

عقل کی ہدایت سے اوس کی تعظیم و تکریم کرتے ہیں گو لغویت و غرور سے بظاہر اُس سے منہ پھیر لیں۔

اللہ تعالیٰ نے جو حضرت آدم سے یہ وعدہ کیا کہ میں تمکو زمین میں خلیفہ بنائے والا ہوں (انی جاعل فی الارض خلیفہ) یعنی ملا راؤنی میں تو اسکی وجہ صرف یہ ہے کہ اوس زمانہ میں وہ آسمان یعنی ملا را اعلیٰ میں خلیفہ تھے ہی کیونکہ ملا را اعلیٰ والے سجدہ میں گرے تھے۔

ہر زمانہ میں کامل ترین منظر وہی ہوتا ہے جس کے کشف و بیان سے اُس زمانہ کے لوگوں کو اللہ کی وہ باتیں ظاہر ہوں جن کو وہ جانتے نہ ہوں۔ اور وہی اللہ تعالیٰ کا وہ غیب ہے جس پر اطلاع نہیں ہوتی مگر اوس شخص کو جس سے اللہ خوش ہو۔

جب آدمی کا جسم روزی کی فکر میں مشغول ہو مگر اوس کا دل اوسکی طرف التفات کرنے سے بری ہو تو یہ ایسی چیز کے لئے جسمانی تکلیف اور ٹھانی ہوئی جس کی حاجت نہیں ہے۔ اور جب جسم اوسکی فکر سے فارغ ہو مگر دل اوس کی طرف لگا ہو تو یہ اوس چیز کی محبت کا عذاب ہے جو حاصل ہونے والی نہیں ہے۔ پس دونوں صورتیں عذاب ہی کی ہیں۔

کامل وہ ہے جو اپنے نفس کو توڑے یہاں تک کہ اوس کا رب اوسکو پاک و صاف کر دے۔ اسلئے اُس شخص کی پیروی کرنے سے حذر کرو جس نے مخلوق کی زبان سے انا ربکم الاعلیٰ (میں تمہارا سب سے بڑا پروردگار

ہوں) کہا تھا۔ ورنہ آخرت و ادنیٰ کے عذاب میں پکڑے جاؤ گے۔ کیونکہ اوسکی مثال کُتے کی مثال ہے۔ اور اوس کی پیروی کرو جس نے کہا تھا کہ رب انی ایما انزلت الی من خیر فقیہ (میرے پروردگار جو کچھ ہیلانی تجھ سے مجھے پہنچنے میں اوسکا سخت محتاج ہوں) اور موسیٰ نے اپنے دل میں ڈر چھپایا تو ہم نے کہا کہ تم نہ ڈرو بیشک تو ہی اعلیٰ یعنی غالب ہے (میں کہتا ہوں کہ) ”اوسکا رب اوسکو پاک و صاف کرے“ کے معنی یہ ہیں کہ اولاً اپنے بندوں کے دلوں میں اوس کی عظمت ڈال دے اور اون کی زبانوں پر اوس کے محامد کو جاری کر دے کیونکہ وحی تو منقطع ہو چکی ہے اور صرف صحیح الہام باقی رہ گیا ہے۔ اور وہ سہ رخ گندہک سے بھی زیادہ کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

جو شخص چاہے کہ جو نعمتیں اوسکو عطا ہوئی ہوں اون کو اللہ تعالیٰ دوامی کر دے اوسکو لازم ہے کہ اون کی نسبت اپنے رب کی طرف کرے اور اس کی حمد و ثناء انہیں کے ساتھ کرے۔ چنانچہ جب اپنے قلب میں علم دیکھے تو کہے کہ میرا رب ہی علم والا ہے۔ یا قدرت مشاہدہ کرے تو کہے کہ میرا رب ہی قدرت والا ہے۔ اور علیٰ ہذا اکل معانی۔ فافہم۔

جس شخص کی فہم نے ایسی چیز سے حکمت و رہنمائی استخراج کی جسکو لوگوں نے غفلت میں ڈال دیا اور سنسی ٹھٹھا بنا لیا ہے وہ بحرِ ظلمات میں غوطہ لگا کر چمکتے دکتے جواہر نکال لایا۔ اسلئے اوس کے حق میں بحرِ ظلمات بحرِ نور ہو گیا۔ فافہم معانی اپنے قابلوں کے صدق کے جواہرات ہوتے ہیں۔ اس لئے

ایک گروہ کے جواہرات دوسرے گروہوں کے صدف ہیں۔ اسکو سمجھو۔ اور ہر ذی علم کے اوپر زیادہ علم والا ہوا کرتا ہے۔

جب تم اپنے گناہوں کو یاد کرو تو ان پر لا حول ولا قوۃ الا باللہ نہ کہو۔ بلکہ یہ کہو کہ اے میرے پروردگار میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا ہے پس مجھے تو بخشدے بیشک تو ہی بخشنے والا مہربان ہے۔

جو شخص ایسے لوگوں کی صحبت سے لطف اٹھائے جو اس کے پروردگار سے پرے ہوئے ہیں وہ اپنی نسبت باو از بندہ منادی کرتا ہے کہ میں اون لوگوں میں سے ہوں جن کو اللہ تعالیٰ نے ذلیل و خوار کیا ہے اور جبکو اللہ ذلیل کرے اسکو کوئی عزت دینے والا نہیں ہے پس اوس سے منہ پھیر لو جس نے ہمارے ذکر سے منہ پھیر لیا۔ اور نہیں چاہتا مگر ادنیٰ درجہ کی زندگانی اور پورے طور سے ہماری طرف متوجہ ہو جاو۔ اور اسکو غنیمت جانو۔

جو چیز تمہارے قلب کو تمہارے پروردگار سے غافل کرے وہ تمہارے پروردگار کا دشمن ہے۔ پس جو شخص اوس سے منہ پھیر لے اور اللہ کی طرف جھکے اور اپنے دل اور اپنے جسم سے اپنے پروردگار کی طرف متوجہ ہو وہی درمند تحمل والا ہے۔ اسکو سمجھو اور اپنے حال پر نظر ڈراؤ کیونکہ دشمن کا دوست دشمن ہوتا ہے۔ اور جس کو تمہارا رب دوست رکھتا ہو صرف اوسی کی صحبت اختیار کرو کیونکہ یہ تمکو تمہارے رب کی یاد دلاتا رہیگا۔

تمہارا باپ حقیقت میں وہی شخص ہے جس کے کشف و بیان سے تمہارے نفس کی صورت پیدا ہوئی یہاں تک کہ وہ بالفعل عقل پہن گئی۔ اور تمہارا جسمانی

باپ تو تمہارا مجازی باپ ہے کیونکہ تم یہ جسم تو ہو نہیں بلکہ اوس میں جو روح ہے وہ ہو۔ اسلئے جب تم کو تمہارا جسمانی باپ تمہارے روحانی باپ سے غافل کرے تو جسمانی باپ سے بیزار ہو جانا تمپر واجب ہے۔ اور تمپر حلال نہیں ہے کہ اپنے حقیقی باپ کے سوا اور کے نام سے پکارے جاؤ کیونکہ یہ اس کے فاعل کی ناشکری ہے۔ ابن مسعود کی قرأت کے موافق قرآن میں ہے۔

”النبی اوالی بالمؤمنین من انفسہم وانا واجہ امہاتہم وھو اب لھم“ ہو کی ضمیر فضل اور لفظ ”اب“ پر اوس کی تقدیم کے ساتھ۔ اسکا مطلب یہ ہوتا ہے کہ مومنوں کا حقیقت میں نبی کے سوا کوئی باپ نہیں ہے کیونکہ اس ضمیر سے نبی کا مومنین کی ابوت کے لئے مخصوص ہونا مستفاد ہوتا ہے۔ اور اگر تم میں روحانیت ہے تو تمہارے لئے یہ دلیل کافی ہے کیونکہ تمہارے نفس کو خلق جدید کی پوشش سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول نے مجر د کر دیا ہے ”میرے نسب کے سوا کل نسب منقطع ہونے والے ہیں“ واللہ اعلم۔

جب تک مرید اپنے مرشد کے زیر حکم رہتا ہے برابر اوس کی ترقی ہوتی رہتی ہے۔ لیکن اگر اوس پر تکیہ کر کے جو اوس سے حاصل ہوا ہے قولاً وفعلاً اوس کے حکم سے باہر نکل آیا۔ تو اوسکی مثال اوس پتھر کی ہے جو آسمان کی طرف اٹھایا جائے۔ کہ جب تک اٹھانے والی قوت اوس کے ساتھ ہے گی وہ بلند ہوتا جائے گا۔ اور جب اوس قوت میں سستی آجائے گی وہ زمین کی طرف گرے گا۔ اسلئے مرشد کے زیر حکم رہو اور اسکو غنیمت جانو۔

جس چیز کو تم اپنے دل میں مخفی رکھو گے اور خلق سے چھپاؤ گے وہ اوسى دن ظاہر ہوگی جب قلوب الٹ جائیں گے اور چھپی باتیں آزمائی جائیں گی اسلئے اسکو سمجھو اور اسکی کوشش کرو کہ تمہارے دل کے اندر صرف حق ہی ہو۔
 وَجَادِ لَهُمْ يٰ اَيُّهَا الْحَسَنُ (اور اون سے اوس چیز سے بھگڑا کر جو بہت بہتر ہے) سب سے بہتر چیز سے ایسی بات مروا ہے جس سے حق کا منادینا اور اوس کے حکم کا باور کر دینا حاصل ہو۔ پس اگر یہ مقصد استدلال و بحث سے حاصل ہو تو یہی سب سے بہتر ہے اور اگر ترغیب ہی سے حاصل ہو تو اوہ وقت ترغیب ہی سب سے اچھی چیز ہے۔ اور اگر ترہیب یعنی خوف دلاتے ہیں سے مطلب برآئے تو اسوقت یہی سب سے عمدہ ہے۔

تمہارا مرشد وہی ہے جس کے ذریعہ سے اللہ تمکو سید ہی راہ دکھائے کیونکہ تمہارے رب کے نزدیک وہی تم کو سب سے زیادہ دوست رکھنے والا اور وہی تمہارے رب کی حضرت ہے۔ اوسى کے ذریعہ سے تم باتیں اور اور اوسى کے ذریعہ سے تم کام کرتے ہو اور جس چیز کی طرف تمہارا نفس تم کو بلائے اُس کی طرف اپنے مرشد کی رضا کے قبل دوڑ کر نہ جاؤ۔ اور جس چیز کی طرف تمہارا مرشد تمکو بلائے اوس پر فوراً دوڑ پڑو اور اوس میں اسلئے سستی نہ کرو کہ تمہارا نفس اُسر راغی ہو کیونکہ تمہاری کامیابی اوسکے حکم کی تعمیل میں ہے نہ تمہاری شہوات میں۔

ذاتوں کی ذاتیں تمام معلومات کے پرے ہیں (میں کہتا ہوں کہ)

ذاتوں کی ذاتوں سے مراد وہ روح کلی ہے جس سے سب روحیں متفرع ہوئی ہیں۔ غافل۔

۹۹ سات سونتاتو ہے ہجری میں مجھے جو الہام ہوا اسکا مضمون یہ تھا کہ اے علی! میں نے تجھے روحوں کو اون کے جسد کی قبروں سے اٹھاتے کے لئے چنا ہے۔ پس جب ہم تجھے کسی بات کا حکم دیں تو کان دہر کر سن۔ ”اور ان لوگوں کی خواہشوں پر نہ چلو جن کو علم نہیں۔ اللہ کے مقابلے میں یہ لوگ تمہارے کچھ بھی کام نہیں آسکتے۔ اور نافرمان لوگ ایک کے ساتھی ایک اور پر بیزاروں کا ساتھی اللہ“

مرشدوں کے ناطقے اون کے آفتاب حقایق کے مطلعے ہیں۔ اور عالموں کی قیادتیں اون کے دجہ رقایق کے آئینے ہیں۔

أَنْتُمْ مَكْمُوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ ۝ (کیا ہم اوسکو تمہارے گلے مڑہ رہے ہیں اور تم ہو کہ اوسکو ناپسند کئے چلے جاتے ہو) کے متعلق ان کا قول ہے کہ شان سیادت اسکو نہیں حاصل ہوتی جو اسکی خواہش رکھتا ہے اور نہ اوس کو جبراً دیجاتی ہے جو اوس سے انکار کرتا ہے۔ اس لئے محبت و خلوص پر مجھے رہو۔ تمہارا محبوب ہی تمہاری نعمتوں اور خصوصیتوں کا کفیل ہے۔

قدسی نعمتوں کے لئے مرد ہیں۔ اور حسی زینتوں کے لئے عورتیں ہیں۔

۷۷ دیکھو پچیسویں پارہ کا اٹھارہواں رکوع (سورہ جاثیہ کی اٹھارہویں و انیسویں

آیتیں) ۱۲

۷۷ دیکھو بارہویں پارہ کا تیسرا رکوع (سورہ ہود کی اٹھاسویں آیت)

پس جس عورت کی ہمت اون نعمتون کی طرف تھکی وہ مرد ہو گئی۔ اور جس مرد کی ہمت اون زینتون کی طرف مائل ہوئی وہ عورت ہو گیا۔

جس نے علماء عارفین کی تصدیق کی وہی مرد ہے گو بظاہر عورت ہو۔ اور جس نے اون کی تکذیب کی وہی عورت ہے گو بظاہر مرد ہو اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے پہچاننے والے سچے کلمہ تائید میں۔ اور اللہ تعالیٰ کے جانتے والے کتب جامعہ میں۔

چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق میں سے ایک بات یہ ہی تھی کہ کسی شخص کے مواجمہ میں وہ بات نہ کی جائے جو اسکو بُری لگے۔ اسلئے اللہ تعالیٰ نے اوس کی جزا اون کو یہ عطا فرمائی کہ اللہ تعالیٰ نے اون کی امت کا ذکر فرمایا اور اون کو اس طور سے نصیحت کی اور اون کے عیبوں سے خیر وار کیا کہ قصوں کے پیرایہ میں اگلی امتوں کے عیوب قرآن میں بڑی عمدگی کیساتھ بیان فرمائے تاکہ یہ خیروں سے عبرت حاصل کریں اور متنبہ ہو جائیں۔

عاقلاً نہ اپنے قال سے اپنے آپ کو سراہتا ہے اور نہ اپنے حال سے اپنے آپ کو بُرا بناتا ہے مگر اس حکمت سے کہ اس کے کمال سے نقص دور ہو جائے۔

اپنی نسبت اعتقاد رکھنے والے سے پیغمبر ہو گو اوس کا نفس تمہاری نسبت انتہا درجہ کی تسکین ظاہر کرے۔ کیونکہ اوسکی تسکین اس سبب سے ہے کہ اوسکی عقل نظری نے عارضی احوال و اعمال و اقوال کی ظنی ڈوریوں میں اوسے باندھ رکھا ہے۔ اور گمان مشورخ ہوا کرتے اور عارضی چیزیں باقی نہیں رہتی ہیں۔ اس لئے

گو یا تم ڈوریوں میں بندھے ہوئے ہو۔ اور جب وہ کھل جائیں گی یا ٹکڑے ہو جائیں گی تو معقول وحشت و فساد کی طرف لوٹ آئے گا۔ اور جو عاشق ہوگا وہ آگ میں بھی سمندر کی طرح اپنی جگہ سے نہ ٹلے گا۔ جو کچھ تم چاہو گے وہی وہ ہی چاہے گا۔ وہ تمہاری ذات میں مشغول رہے گا گو تمہارے صفات رنگ بدلتے رہیں۔

عاشق گو یا آنکھ کی تپلی ہے کہ اوس کا وجود چھوٹا اور شہود بڑا ہے۔ مگر فرق یہ ہے کہ عاشق کسی عارضی چیز سے متاثر نہیں ہوتا اور نہ عوارض اوس کے شہود کو کمزور کرتے ہیں۔ بس اتنی ہی بات سے صاحبِ بصر اور صاحبِ نظر میں تمیز ہوتی ہے۔

عشق والے تھوڑے اور اعتقاد والے بہت ہو کر تے ہیں۔ اور جو چیز تھوڑی اور نفع رسان ہو وہ اوس چیز سے جو زیادہ اور مشغول رکھنے والی ہو بہتر ہے۔ اور مشغولی سے بڑھ کر کوئی نسا ضرر ہو سکتا ہے۔

جس نے یہ گمان کیا کہ وہ اعتقاد سے مراد کو پہنچے گا وہی وہ شخص ہے جو اللہ کے ذریعے سے اللہ سے گمراہ ہو کر ہر جنگل میں بھٹکتا پھرتا ہے۔ ”اور جس کو اللہ گمراہ کرے اوس کا کوئی راہ دکھانے والا نہیں ہے“ اور جو شخص یہ سمجھا کہ اللہ تک نہیں پہنچ سکتا ہے مگر اللہ ہی کے ذریعے سے وہی وہ شخص ہے جو پہنچے بغیر نہ رہے گا ”اور جس کو اللہ راہ دکھائے اوس کو کوئی گمراہ کرنا والا نہیں ہے“

جب تم حق کی یافت والے کو حق کو پالینے کی حیثیت سے پہچان لو تو

سمجھو کہ وہی حق کا وہ رُخ ہے جس کے سامنے اوس نے تمکو کر دیا ہے۔ اس لئے اوس کی طاعت کو لازم سمجھو اور اس آیت کے مصداق ہو جاؤ جو تمہارے پروردگار کے مقرب ہیں وہ اس کی عبادت سے سرتابی نہیں کرتے اور اسی کی تسبیح اور اسی کے آگے سجدے کرتے رہتے ہیں۔

بادشاہ کو اوس شخص سے چشم پوشی کرنی سزاوار ہے جو اوس سے چپکلا اس کی ناراضی کا کام کرے اور اوس شخص کو سزا دینی مناسب ہے جو کلمے بندوں اور سکی حضوری میں ایسا کام کرے۔ کیونکہ اسکو چوڑ دینے سے انتظام میں خلل واقع ہوگا۔ پس اسکو سمجھو اور حق کو پس پشت ڈال دینے سے حذر کرو تو مخدوم ہو جاؤ گے۔ اس لئے کہ معلوم ہو چکا ہے کہ حق کی مخالفت باوجود مشاہدہ کے فوری سزا کے موجب ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”پھر جب ان لوگوں نے ہمکو غصہ دلایا تو ہم نے ان سے بدل لیا۔“ اور ایک سجدہ ترک کرنے پر شیطان کا ملعون ہونا اسی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ اوس نے حکم کے بعد حضرت معاینہ میں اسکو ترک کیا۔ ورنہ بہترے بہت سی نمازیں حجاب و جہل کی صورت میں ترک کرتے ہیں اور اون کو مہلت دی جاتی اور ان کی سزا میں جلدی نہیں کی جاتی ہے۔

اللہ تعالیٰ کے قول انی ذاہب الی سببی (میں تو اپنے پروردگار کی

عہ سورہ اعراف کی اخیر آیت (نویں پارہ کا چودھواں رکوع) ۱۲

عہ سورہ زمر کی پچیسویں آیت (پچیسویں پارہ کا گیارہواں رکوع) ۱۲

عہ سورہ الصفت کی ننانویں آیت (تیسویں پارہ کا ساتواں رکوع) ۱۲

طرف چلا جاتا ہوں) کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ۔ یعنی میں اپنے پروردگار کے وجود میں معدوم ہوتا ہوں نہ مجھ میں کوئی قوت ہے اور نہ کوئی قدرت میرا سارا معاملہ میرے پروردگار ہی کا ہے۔ اس پر غور کرو۔ کیونکہ حقیقت میں اللہ کے سوا وہاں کچھ ہی نہیں ہے۔ پس جب اوس نے تمکو اپنے آپ سے مہر کر دیا تو ہر چیز نے تمکو دیکھا نہ سمجھا۔

انہیں کشائش دیتا پروردگار اپنے بندوں کو مگر اوس چیز کی جسکو اوس نے اُن کی عقل و ادراک سے پوشیدہ رکھا ہے۔ پس جس چیز کی اُن کو کشائش ہوتی ہے وہ اوس کو یاد دلاتی ہے فذکر انہما انت مذکور۔

حق مبین اپنی مخصوص ناطقی زمانی ذات کے ساتھ کبھی کسی زمانہ میں متعین نہ ہوا مگر ہر اک نظریہ کے فرشتوں نے اوس کے بارہ میں "اتجعل فیہا مکن" کیا تم اس میں ایسے شخص کو قائم کرے گا کہ اُس اور برابر اسی طرح سے اوس وقت تک کہتے رہتے ہیں کہ وہ اپنی رہبوت کے ساتھ تنزل کرتا اُو اپنی جبروت کے غلبہ کا ہاتھ پھیلاتا اور اُن کی مملکتوں کو اپنے ملکوت میں داخل کر لینے کی اوس کو قدرت دیتا ہے اور جب یہ ہو جاتا ہے تو وہ فرشتے اوس کے سجدہ میں گر پڑتے ہیں اور اوس کا دشمن ہمی دہم کا شیطان ہو جاتا اور اوس کی عداوت پر جہم جاتا ہے کیونکہ یہ ہر حاکم کو اوس کے حکم سے خارج کرنا چاہتا ہے۔ اور اس مضمون کی طرف اوروں نے بھی اشارہ کیا ہے۔

چنانچہ ایک نے کہا ہے کہ کوئی شخص وہ باتیں جو محمد لائے لیکر نہ آیا مگر اوس سے عداوت کی گئی۔ اور دوسرے نے کہا ہے کہ اور انبیاء اسی طرح سے آزماے

جاتے ہیں اور خاتمہ اونہیں کے مطابق ہوتا ہے۔ اس لئے صبر کرو اور معاف و درگزر کرو یہاں تک کہ اللہ اپنا امر لائے یعنی ظاہر اور اپنے حکم کے ساتھ متجلی ہو۔ فافہم۔

اگر کوئی شخص تم سے وحشی جانوروں کے اخلاق کے ساتھ پیش آئے تو تم بزرگوں کے اخلاق کے ساتھ اس کی مخالفت کرو۔ کیونکہ ہر شخص اپنے نمونہ پر کام کرتا ہے اور وہی اس کی پاداش ہے۔

تم کو اللہ کی راہ دکھانے والے کی فضیلت اور سب چیزوں پر حبن کی تم اس کی امداد سے امید رکھتے ہو ویسی ہی سمجھنی چاہیے جیسی اللہ کی فضیلت اپنے بندوں پر۔

اس کی فرمائش نہ کرو کہ تمہارا مرشد اے الحق تمہارے حدود میں محصور ہو۔ کیونکہ اگر تم نے اس کو نہیں پہچانا کہ وہ تم کو احاطہ کئے ہوئے ہے تو تم اس کو تو پہچانو گے کہ وہ قیام میں تم سے بڑا اور مقام میں تم سے زیادہ وسعت والا ہے اور جو بڑا اور وسعت والا ہو وہ اپنے آپ سے کم میں کیونکر محصور ہو سکتا ہے تمہارے لئے یہی کافی ہے کہ اس کا حکم باعتبار ذات اور اثر کے تمہاری استعداد کے موافق تم پر غالب ہو۔ فافہم۔

حق تعالیٰ کی محبت کسی نہ کسی علت سے ہر مخلوق میں پائی جاتی ہے اور محبت کا خلوص علتوں سے یا لاتر ہے۔ اسی لئے حق کی محبت کے خلوص کا پتہ نہیں لگتا مگر حق ہی کو۔ اور جب اس نے اس کو پالیا تو کبھی اس کو جانے نہ دے گا۔ لا تبدیل لکلمات اللہ واللہ کے کلمات میں

تبدلی کمان)۔

نااہلون کے لئے عشق کی زبان اجمعی ہے اور جو اسکے اہل ہیں ان کے لئے صاف و فصیح عربی ہے۔

دنیا کو غافلوں کے لئے چھوڑ دو اور برزخ کو وصل چاہنے والوں کے لئے اور دوزخ کو شیطانوں کے لئے اور جنت کو جنوں کے لئے اور اسے دیان کے بندو تم ”سلا م قولاً من رب رحیم“ کہو۔

جو شخص اپنے نقص سے متنبہ ہوا وہ حال کو چھوڑ کر قال پر قانع نہوگا۔ اگر تم واسنے جانب جھکے تو انوار تمہارے حجاب ہوں گے۔ اور اگر تم بائیں جانب جھکے تو آگ کی گھاٹیاں تمہاری حجاب ہوں گی۔ اور اگر تم کسی طرف نہ جھکے تو تم نے اپنے معشوق کو بلا حجاب پالیا۔ اور جب کا ہر حجاب عذاب ہے۔ اے ہمارے پروردگار ہم سے عذاب کو دور کر۔ قافم

جب تک تم اصداد کے بیچ میں ہو تم غلبہ میں ہو۔ مگر جب تم اوس کے لئے خالص ہو گئے جس کی کوئی ضد نہیں ہے تو تم کو اس غلبہ سے آرام ہوا۔

پیر و مرشد تک نہیں پہنچتا ہے مگر وہی جو اللہ کے نزدیک مخصوص ہے کیونکہ وہ مکمل شدت کا پہنچائے گا۔ پس اگر تم اوس کو پاؤ تو اوس کے آگے سر تسلیم خم کرو۔ تب تم سلامت رہو گے۔ اور غنیمت پاؤ گے۔

تمہارا اعتبار سے تمہارا پیر ہی تم پر اللہ کا فضل اور تمہارے ساتھ اس کی رحمت ہے۔ پس جو کچھ فائدہ تم نے حاصل کیا ہے اوس سے تمہارا پیر کے ساتھ تحقق ہی بہتر ہے۔ ”قل بفضل اللہ وبرحمته فبذلک فلیفرحوا“ اے خیر

نہا جمعہ کوں“ (کہو کہ لوگوں کو چاہیے کہ خدا کا فضل اور اس کی رحمت پاکر خوش ہوں کہ جن چیزوں کے جمع کرنے کے پیچھے پڑے ہیں یہ اُن سے کہیں بہتر ہے)“
 قلب پروردگار کا گھر ہے جس کا آباد کرنا اوس میں رہنے والے کا پالینا
 ہے اور اوس میں رہنے والی روح اوس کی روح ہے۔ اور کوئی مخلوق نہ کہہ سکی
 مالک ہے اور نہ اوس روح کی۔ اور ایسی جگہ سے جس کو بشر نہیں سمجھا فرشتے
 اسکی طرف آتے جاتے اور اس میں داخل ہوتے ہیں مثلاً اُس جگہ میں سے
 جس کا ذکر **اجعلتم سقایۃ الحاج** سے **الذین آمنوا وھاجروا** ۱۰

۱۰۔ یہ اشارہ سورہ توبہ کی انیسویں و بیسویں آیتوں کی طرف ہے (دسویں پارہ کا توبہ رکوع) وہ
 دونوں آیتیں تمام ہیں **اجعلتم سقایۃ الحاج وعمارۃ المسجد الحرام** کس میں
یا اللہ والیوم الآخر وجاهد فی سبیل اللہ ط لا یستون عند اللہ ط واللہ
لا یھدی القوم الظالمین ۱۱ الذین آمنوا وھاجروا وجاهدوا فی سبیل اللہ
یا موالھم و انفسھم ۱۲ عظیم درجۃ عند اللہ ط اولئک ہم الفائزون
 ان دونوں آیتوں کا ترجمہ یہ ہے۔ کیا تم لوگوں نے حاجیوں کے پانی پلانے اور حرمت والی
 مسجد کے آباد رکھنے کو اس شخص کی خدمتوں جیسا سمجھ لیا جو اللہ اور روز آخرت پر ایمان لاتا اور
 اللہ کے رستہ میں جہاد کرتا ہے اللہ کے نزدیک تو یہ دونوں برابر نہیں اور اللہ ظالم
 لوگوں کو راہ راست نہیں دکھایا کرتا۔ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت کی اور اپنے
 جان و مال سے اللہ کے رستہ میں جہاد کئے اللہ کے ہاں درجے میں کہیں بڑھ کر ہیں اور یہی
 ہیں جو منزل مقصود کو پہنچنے والے ہیں۔ ۱۲

جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ تَكُونُ لَهُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ۔ پس
 اللہ تعالیٰ کے پاس کے بڑے درجہ سے ان کو نہ مال نے روکا اور نہ جان نے
 اور یہی وہ لوگ ہیں جو اپنے پروردگار تک پہنچنے والے ہیں۔ فافہم
 جس شخص کو تم دیکھو کہ باوجود عظمت و علوم و مرتبت کے اللہ تعالیٰ کی
 عظمت کے سامنے علم و حکمت کے ساتھ فروتنی کرتا اور اس کے خوف
 سے اپنے آپ کو چوڑا بنا کر رہتا ہے اس کا قدم ہرگز نہ چھوڑو۔ کیونکہ یہی وہ شخص
 ہے جو تمہاری صورتوں کی صورتوں میں انوار نورانیہ پہونے لگے گا۔ اور سلام ہے اسرافیل پر
 اور کس چیز نے تجھ کو بتایا کہ اسرافیل کیا ہے اور سلام ہے اُسپر جس نے سید محمد
 راستہ کی پیروی کی۔ فافہم۔

ثابت قدم رہ پہلے پہونے کا اس لئے کہ جس درخت کا زمانہ ایک جگہ
 سے اوکھڑ کر دوسری میں اور دوسری سے تیسری میں اور علیٰ ہذا نصب
 ہی ہونے میں صرف ہوا وہ کہی پروان نہ چڑھا۔ فافہم۔

اگر ادراک میں غیر متناہی کی صورت متناہی نہ ہو جاتی تو فہم و سکا احاطہ نہ کرتا۔
 اگر تو اَحَد کے ساتھ متحقق ہونا چاہتا ہے تو اپنے سارے مراتب خارجیہ
 کی فنا کے لئے آمادہ ہو جا۔ اور بیشک اس سے نیچے کی طرف دہشتیں ہیں جنکو
 وہی لوگ برداشت کرتے ہیں جو صبر کرتے ہیں۔ اور یہ توفیق اُن ہی کو دی جاتی
 ہے جنکے بڑے نصیب ہیں۔“

عہ سورہ نجم سجدہ کی تیسویں آیت (پارہ ۲۴ - کو ۱۹) مَا يَلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا
 وَمَا يَلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ عَظِيمُونَ۔ ۵

یا تحقیق کے مرتبہ میں رہو اور یا تصدیق کے مرتبہ میں اور ان دونوں سے جو مرتبہ نیچے ہے اس سے حذر کرو کہ وہ اچھا رستہ نہیں ہے۔

حدیث ان اللہ یقول لقوم یوم قیامتہم انا الیوم رسولی نفسی لیکم ربیشک اللہ ایک گروہ سے قیامت کے دن کہیگا کہ آج میں اپنا بھیجا ہوا آپ ہوں تمہاری طرف) کے متعلق ان کا قول ہے کہ۔ پس وہ ہی اُن کا معبود ہے بذریعہ آلہیت کے اور وہی اُن کا رسول ہے بذریعہ رسلیت کے اور جس شخص نے اپنے ادراک کے ساق سے اپنے دہم بشری کے حجاب کو ہٹا دیا وہ نہ دیکھے گا امر کو مگر اسی طرح ہر مقام میں اُس کے موافق۔ اسکو سمجھو۔ نماز اذان سے لیکر سلام تک مرید کی صورت حال ہے یعنی اُس کی اُس دعا سے لیکر جو اُس کے حجابوں سے ہوتی ہے اُس کے اپنے رب کے ساتھ اپنے حجابوں کی طرف لوٹ آئے تک۔ پس سمجھو کہ تکبیر اخلاص کی صورت ہے اور یہ مناجات کرنے والے کے حرم کی کنجی ہے۔ اور جس نے شکر کیا وہ خود اپنے ہی لئے شکر کرتا ہے۔ اور اسی لئے نماز کا آغاز خدا کی حمد ہوا ہے جو اپنے بندہ کی زبان سے وہ خود ہی کرتا ہے۔ اور جب اُس نے بندہ کو دوست رکھا تو اُس کی زبان ہو گیا تو واسطے ساقط ہو گئے۔ اور جب مناجات کرنیوالا حجاب لوٹ آیا تو اس نے رب کی قیوت اُس کے بندہ میں دیکھی اور بندہ کی قیوت اُس سے اُس کو بہت بڑی سمجھا اس لئے اُس نے تعظیم کے لئے رکوع کیا۔ اس لئے اس کا رکوع عظمت قیوم کا منظر ہوا۔ اسکے بعد وہ کھڑا ہوا اور اُس نے فاتحہ کی تجدید حمد کے ساتھ کی۔ اور وہ کلیم ہے۔ اور اُس کا رب سمیع ہے۔ مگر اس کو دیر

نہ ہوسنے پائی تھی کہ اوس کو غیرت آئی۔ اسلئے اوس کے قیام کی حجابیت جو باقی رہ گئی تھی اوسکو اوس نے فنا کر کے سجدہ کیا اور اوس کے ساتھ ساتھ اس ذات کے اعلیٰ ہونے کی جو قومیت میں یگانہ ہے اس طور سے تسبیح کہی کہ اوس کے سوا کو وہ مشاہدہ نہیں کرتا۔ اسلئے اس کا سجدہ اسکی اقربت میں اس کے رب کی علویت کا منظر ہوا۔ اور کھڑا ہوا اپنے رب میں متحقق ہو کر برقرار ہوا اور اوس کے ذریعہ سے اوس نے اپنے حجاب کی طرف لوٹنا شروع کیا۔ پس اوس نے ثابت کیا کہ وہ اپنے قیام دسلام میں مسلوب المغائر تھا۔ اس لئے اوس نے التحیات للہ کہا۔ اور یہ وہ تسلیات ہیں جن سے اوس کے اُن حضرات میں داخل ہونے والے ابتدا کیا کرتے ہیں جن کی طرف وہ پہر لوٹ آتے ہیں۔ اسکے بعد وہ اوس کی حضرت نفسانیت میں جو ساری صورت کی جامع ہے داخل ہوا تو اوس نے کہا السلام علیک ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ یعنی ہر بندہ نیکو کار پر پس اسوقت وہ کون ہے ؟ اور اوس کے شہود میں کون نبی ہے ؟ اسلئے نگاہ دوڑاؤ کہ تم کیا دیکھتے ہو ؟ اور کیونکر تمہارے لئے نماز میں معراج کے مشہد کو اوس نے مختصر کر دیا ہے۔ اس کو سمجھو کیونکہ عارف اپنے معروف کا عین ہے اور محقق اوس کی حقیقت ہے جس کی اوس نے تحقیق کی ہے اور اللہ ہر چیز کا جاننے والا ہے۔

میں نے دائرہ خلق کی تحقیق نہیں کی ہے مگر اسی لئے کہ تم حق کو اس کے اسماء و صفات کی تفصیل کے ساتھ اوس کے آثار کے مظاہر میں

پہچانو۔ ”میں غیر معروف گنجینہ تھا پس میں نے خلق کو پیدا کیا اور اوس سے
 اپنے آپ کو پہچنوا یا۔“ پس میرے ہی ذریعہ سے لوگوں نے مجھے پہچانا۔
 اور اسکا مصداق ”اور میں نے جن وانس کو پیدا نہیں کیا مگر اسی لئے کہ وہ
 میری عبادت کریں“ یعنی مجھے پہچانیں ہے۔ پس جو شخص کہ آثار کے حال
 کا زیادہ تر پہچانتے والا ہے وہ اسماء و صفات کے مظاہر کا زیادہ تر شناسا
 ہے۔ اور جو شخص کہ مسمیٰ موصوف کے مظاہر کا زیادہ شناسا ہے وہ حقائق
 ظاہرہ کی معرفت کے اندازہ سے ان مظاہر کے حقائق کا زیادہ شناسا ہے۔
 ہر نفس اپنے جسم کے اعتبار سے ایک کلمہ ہے اور ہر عقل اسکی ذات
 کے اعتبار سے ایک کلمہ ہے۔ اور اللہ ہی کا کلمہ سب سے بالاتر ہے پس
 ہر مقام کے لئے مقال ہے اور ہر مجال کے لئے رجال ہیں۔ فافہم
 جس شخص نے اپنے نفس رویہ کو اوس سے مجرد ہونے کے ذریعہ
 سے مارڈالا اوس نے اوس کی جگہ نفس زکیہ کو قائم کیا۔ پس اگر اپنے نفس
 زکیہ کو اوس کے دعویٰ سے خالی کر کے بلکہ جو معاملہ اوسکا اللہ تعالیٰ کے
 ساتھ ہے اوس میں بلند نامی کے شہود سے مارڈالا تو وہ اوس سے مجرد
 ہو گیا۔ اور جب وہ اوس سے مجرد ہو گیا تو اسوقت بندہ اپنے نوافل کے
 ذریعے اللہ کا مقرب ہو گیا تب اوسکو اللہ نے دوست بنایا۔ پس اس
 انانیت کی جگہ میں جس سے وہ مجرد ہوا وہ اپنی روح کے ساتھ اوس کی
 ہویت کی وحدت کے شہود میں اوسکا ہو گیا۔ اور یہ روح اوس نفس زکیہ
 سے باکی میں بہتر اور پاس قرابت میں قریب تر ہے۔ فافہم

جس چیز کو محقق تمہارے نزدیک متحقق کر دے اوس کی نسبت جانو کہ وہ اوس کی تجلیات میں سے ایک تجلی ہے۔ اور اوس میں سے جو شخص تمہارے ادراک میں متعین ہو وہ اوس کی تمثیلات میں سے ایک تمثیل ہے۔ اور وہی محقق سب سے زیادہ بزرگ یا تمہارے وجود کے حقایق میں سے وہ بزرگ ترین شخص ہے جو تمہارے شہود میں اُن حقایق کے ذریعہ سے قائم ہے۔ کیونکہ مرید باعتبار اپنے پیر کے اپنے پیر کے عیون میں سے ایک عین ہے۔ اور پیر باعتبار مرید کے وجود مرید کی حقیقت ہے۔ اور وجود سب میں ایک ہی ہے جو احاطہ کئے ہوئے ہے۔ اسی لئے معانی کمال میں مرید اپنے پیر کے ذریعہ سے وجود میں متحقق ہوتا ہے اور متعرفین کے مدارک میں پیر اپنے مرید کے ذریعہ سے شہود میں متحقق ہوتا ہے۔ یہی وجہ تھی کہ پیر و مرشد کمال نے اپنے مرید کمال سے کہا تھا کہ ”اے علی تم مجھ سے ہو اور میں تم سے ہوں“

جو شخص کہ اپنے پیر کے صرف بشریت ہی کے رخ کو دیکھتا ہوا دسکے لئے جو حق مبین کہولید یا جائے گا۔ وہ اس کے اعراض و تکذیب و نفرت ہی کو بڑھائے گا۔ اسی لئے تم ہر محقق کو پاؤ گے کہ جس قوم میں وہ ظاہر ہوتا ہے اوس کے مشاہدہ کی حیثیت میں رہتا ہے اور ہمیشہ اونکی مماثلت اوس سے ظاہر ہوتی ہے اُن سے باتیں کرتا ہے تو انہیں کی زبان میں اور جو تو لیتا ہے تو انہیں کی ترازو میں اور ناپتا ہے تو انہیں کے پیمانہ میں یہی سبب تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عام صحابیوں سے کہا کہ مجھے

موسىٰ پر فضیلت نہ دو۔ بعدہ جب اپنی بشریت سے الگ ہو گئے تو آپ کے خاص صحابہ کی زبان سے نکلا کہ آنحضرت تمام مرسلین اور ملائکہ مقربین سے افضل ہیں اور اسکو بشارت و خالص تصدیق کے ساتھ اُن لوگوں نے قبول کیا جن سے آنحضرت اگر یہی امر اپنی بشریت کی حالت میں کہتے تو وہ ضرور شک کرتے اور یہی حال بردلی کا ہوتا ہے کہ اسکی بشریت کے ظہور کی حالت میں اکثر اُس کے بچے کشف ہی نہیں مانے جاتے اور جب وہ اپنی بشریت سے مجرد ہو جاتا ہے اور اپنے صدیق کی زبان سے کہلواتا ہے تو اسکی بات مان لی جاتی ہے۔ پس عاشقوں کی وہ باتیں اُن کے معشوق کے بارہ میں مان لی جاتی ہیں جو حجاب مائلت والوں کے نزدیک خود معشوق سے اپنے بارہ میں نہ مانی جاتیں۔

اگر کوئی شخص تم سے پوچھے کہ ذات کیا ہے؟ تو اس سے کہو کہ ذات اور وجود دونوں بدیہی ہیں اسلئے ان کی نسبت ”کیا ہے“ کا سوال نہیں ہو سکتا اور نہ ان کی حد پوچھی جاسکتی ہے۔ پھر اگر وہ کہے کہ میں ”متنبیہ“ کا طالب ہوں تو اس سے کہو کہ ذات وہ ہے جس سے ہر حاکم و محکم و محکوم کا قیام ہے۔ پس ان چیزوں میں سے جس کو تم پاؤ ان چیزوں میں سے ہے جو ذات سے قائم ہے ذات نہیں ہے۔ بس میں نے تمہاری عاجزی کے سبب سے تمکو مستنبذ کر دیا۔ لیکن اگر وہ کہے کہ مجھ سے کہو لکھ بیان کرو کہ وہ بدیہی کیا ہے تو اُس سے کہو کہ ذات اس حیثیت سے کہ وہ ذات ہے جیسا کہ تم نے سنا ہے بیان میں آہی نہیں سکتی ہے اور وہ

بدیہی ہے اور یہ نہیں ہے مگر ایک جہت سے نہ کئی جہتوں سے کیونکہ وہی
 اپنی ذات کے لئے حکم دینے کا مقتضی ہے اور وہ ان اوکے سوا کوئی نہیں
 ہے۔ پس وہ اپنے نفس سے اپنے نفس کے لئے حکم دیتا ہے اور چونکہ
 اس کا اس طور پر حکم دینا اپنے لئے واجب ہے اس لئے اس پر غیر متناہی قضا یا
 ہین اور یہ اس طریقہ پر ہے جس کا نام علماء ربیان کے نزدیک تجرید بیانی ہے
 پس جب تم نے اپنے نفس کو اپنے نفس سے طالب و مطلوب و طلب
 اور اس کے ذکر کرنے والے کے اعتبار سے مجرور کر لیا تو تمہارے لئے
 تشابہ ممکن نہیں ہے۔ اور اس کو ہو لکر تم سے اس کا ذکر ہو نہیں سکتا۔ کیا
 تمہاری یہ حالت نہیں ہے کہ ان احکام کے سبب سے تمہارے نزدیک
 متقابل صورتیں قائم ہوتی ہیں جنہیں سے کوئی ایک تم کو دوسرے سے باز
 نہیں رکھتی ہے پس تم ان سب کے سب کی حقیقت ہو اور وہ حقیقت میں
 تم پر زائد نہیں ہیں حالانکہ وہ صورتیں تمہاری اغیار اور فی نفسہما حکم و معاملہ
 میں تم سے متغائر ہیں۔ پس اسی طرح اس کو بھی سمجھو۔ پس ذات کا اس حقیقت
 قضائے اعتبار سے ذات وجود نام رکھا جاتا ہے اور قضا یا کا نام موجودات و مراتب وجود رکھا جاتا ہے پھر
 موجود کی کئی جہتیں ہیں۔ ایک جہت تو وہ ہے جو مطلقاً وجود ہے اور اس حیثیت کے اس کا
 علم لفظی عربی ہی اس کی جہت ہے۔ اور جو کہ ایسا وجود ہے جو ہر ایسی چیز
 سے مجرور ہے جس پر زیادتی کا حکم لگایا جاتا ہے اور اس کا اسم علم ہو
 ہو ہے اس کی جہت وہ وجود ہے جو تعین کے اعتبار سے ہر موجود کو احاطہ
 کئے ہوئے ہے پس وہی ہر موجود کی ذات ہے اور ہر موجود اس کی

صفت و تعین ہے اور اسکا اسم علم ”اللہ“ ہے جو ہرگز کسی چیز سے
مشتق نہیں ہے۔ اور اس مضمون کو انہوں نے اسقدر طول دیا ہے کہ
عقل سلیم کی وسعت سے باہر ہے چہ جائیکہ غیر سلیم۔ واللہ اعلم۔

فَاَعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (پس معاف کرانے
اور درگزر بیشک اللہ دوست رکھتا ہے احسان کرنے والوں کو) کے متعلق
انکا قول ہے کہ۔ اور جب اُن کو دوست رکھا تو مدد کون کے مدد میں اُنکو
موجود کرتا ہے۔ پس جب تم نے اسکو دوست رکھا تو تم وہی ہو گئے اور اسی
پر قیاس کرو اور دیکھو کہ انہیں عبادت کرتے ہیں قال کے رو سے مگر وہی
لوگ کہ اللہ اُن کو وہ حال عطا کرتا رہتا ہے جس کی وہ خواہش کرتے ہیں
پس سمجھو کہ جو کچھ تم سے ہوتا ہو وہ تمہاری ہی طرف آتا ہے اور تمہاری طرف نہیں آتا جو مگر تمہاری
ہی طرف سے بیشک تمہارے لئے وہی ہے جبکا تم حکم دیتے ہو۔

جو دوست بخشش کو کہتے ہیں اور یہ عطیہ کے پائدار بنانے اور
محبوب لہ پر اوس کے پورا کر دینے کو کہتے ہیں۔ اور سماحت بخشش کی
سہولت کو اور سخاوت محتاج کی حاجت دور کرنے کے لئے دینے کو کہتے
ہیں۔

جب وجود دائرہ دلالت میں اپنے موجود سے ظاہر ہوتا ہے تو موجود
کا نام مظہر ہوتا ہے اور وجود کا ظاہر۔ اور یہ اس دائرہ کے ہر مقام میں
اوسکے مناسب ہوا کرتا ہے۔

وجود جہان اور جس طرح سے اور جس کے ذریعے ظاہر ہو تمہارے
تزوید یک ظاہر ہوگا مگر اسی حیثیت سے کہ وہ وجود ہے اور تم اسکو اور اسکی
کسی چیز کو ادراک نہیں کرتے ہو مگر اسی ذریعہ سے کہ وہی تمہارا وجود اس کا
ادراک گذرہ اسکو ادراک سے اس حیثیت سے کہ وہ ہی تمہارا وجود رک
ہے۔ وہ ان کوئی خلاف نہیں ہے۔ اسکو لو اور سن رکھو کہ وہ ہر چیز کو احاطہ
کئے ہوئے ہے۔

جیسا کہ حق تعالیٰ اپنے ساتھ شریک کئے جانے کو نہیں معاف فرماتا
ہے، اسی طرح سے اس کے مظاہر اپنے ساتھ شریک کئے جانے کو
معاف نہیں کرتے کیونکہ ان کی حقیقت ظاہر جو ان میں صورت پذیر
ہوئی ہے وہی ہے۔ پس وہ یہ ہیں اور وہ ان کی قوتیں ہے اور ان کے
کل امور اس کے امور ہیں۔ پس جب تم ان میں سے کسی کو دیکھو کہ جس شخص
کی محبت و تعظیم اس کے لئے متعین ہے اسکی اس بات کو وہ ناپسند
کرتا ہے کہ اس کے سوا کسی اور سے ویسی محبت کرے یا ویسی ہی تعظیم بجالائے
تو جان لو کہ یہ اس اللہ کی شان ہے جو اپنی نسبت شرک کو معاف نہیں
کرتا اور وہ اس کے ذریعہ سے اس کے مظہر میں ظاہر ہوئی ہے پس
سمجھو ہیچ نو اور برابر لگے پٹے رہو۔

اس حدیث کے متعلق کہ ”جس نے اپنے گناہ کا اعتراف کیا اور ہر
توبہ کی تو اللہ نے ہی اس کی توبہ قبول کی“ یہ کہتے ہیں کہ۔ یعنی اس لئے کہ
گناہ کا انکار اور جھوٹ کے ساتھ اس سے اعتذار گنہگار نفس کو بیگناہ

دکھلاتا۔ جھوٹی گواہی دینی۔ اور اوس کو جاہل قرار دینا ہے جس کے سامنے معذرت کی جائے اور تمہارے ایسے ہی گمان نے جو تم نے اپنے رب کی نسبت گمان کیا تم کو ہلاک کیا“ دیکھو کہ ایسے لوگوں نے کیونکر اپنی نسبت جھوٹ کہا۔ اور اسکو تو ہم سب اپنے آپ میں پاتے ہیں کہ گنہگار جب اقرار کرتا اور گڑگڑاتا ہے تو اُس پر ہم رحم کرتے اور اس کو سزا دیتی اور جہنم کنبرا سمجھتے ہیں۔ حضرت یوسف علیہ السلام کے بہائیوں نے ”کہا کہ البتہ ترجیح دی تجھ کو اللہ نے ہم پر اور ہم بیشک خطا دار تھے“ یوسف علیہ السلام نے ”کہا کہ آج کے دن تم پر سزا نازل نہیں ہے“ اور جب اوسکا برعکس ہوتا ہے تو نتیجہ بھی برعکس نکلتا ہے۔ فافہم۔

جس شخص نے کسی چیز کی نسبت اپنے آقا کو جھوٹ کر خود اپنی ملکیت کا دعویٰ کیا اوس نے خیانت و فریب کیا اور اوسپر اوسکا وبال آیا۔ اور جس نے اسکا اقرار کیا کہ جو کچھ اوس کے قبضہ میں ہے وہ اوس کے آقا ہی کا ہے وہ اوس پر عاقل مقرر کیا گیا۔

اور ایسے شخص کو جو زیادتی ہوگی اوسکو جاہل بہت ہی زیادہ سمجھے گا۔ اور جس نے یہ گمان باطل کیا کہ اوسکے قبضہ کی چیز اوسکی ہے وہ فساد و استیلا ہے

عَزَّوَجَلَّ ظَلَمَ الَّذِي ظَلَمْتُ مِنْكُمْ فَأَصْحَابُكُمْ مِنَ الْخَسِرِينَ ۝ چوبیسویں پارہ کا سترہواں رکوع ۱۲۰

عَلَيْكُمْ قَالُوا نَالَهُ لَقَدْ أَثَرُ ۝ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ ۝ قَالَ لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمْ ۝ الْيَوْمَ ۝ الْآلَاءُ ۝ سَبْعِينَ ۝ پارہ کا چوتھا رکوع (سورہ یوسف) ۱۲

میں پڑا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول پر غور کرو کہ زمین کے خزانوں کی کنجیاں مجھے عطا ہوئی ہیں پس آپ جانتے تھے کہ بندہ کے املاک جس قدر زیادہ ہوں گے اسی قدر اوسکو اور دن پر فضیلت و وسعت ہوگی اور اللہ کا فضل اوسپر زیادہ ہوگا۔ پس بندہ کی طرف مالوں کی نسبت ویسی ہی ہے جیسی ملکوں کی نسبت اون کا انتظام کرنے والوں کی طرف۔ واللہ اعلم۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ (البکہ کافر ہوئے وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ اللہ وہی ہے مسیح مریم کا بیٹا) کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ۔ وہ کافر اس سبب سے ہوئے کہ باوجود اس اعتراف کے کہ وہ اللہ نہیں اون کی یہ صفت بیان کرتے ہیں کہ وہ مریم کے بیٹے ہیں۔ اور اس سبب سے کہ اون لوگوں نے مسیح کو لفظ اللہ سے ایسے زمانہ میں موصوف کیا جس میں وہ اوس کے موصوف نہ تھے۔ کیونکہ وہ حق مسین کے وصف کے ساتھ اپنی ٹھہری حثیت کی حیثیت سے موصوف ہیں۔ اور نیز ازمین اسی صفت سے موصوف ہوتا ہے جس میں ظہور ہوا کرتا ہے۔ اور وہ جہت جو سارے وجوہ عینید الیہند فرقانہ پر محیط ہے عیسیٰ اور اون کے سوا اور لوگ ہیں۔ اور نیز اس سبب سے کہ اون لوگوں نے اُن کو اللہ ہونے کے ساتھ موصوف تو کیا اور اُن کے اس قول پر مقتضائے ایمان کے کوافی قائم نہ رہے ”وَمَلِئْنَا بَنِي سَوْدٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ سَمِئِيلَ أَحْمَدُ“ اور نہ اس

۵ چٹے پارہ کا ساتواں رکوع (سورہ مائدہ) ۱۲

۵ اور شجر بنی نیر والاس سول کی نسبت جو سیر سجی آو گیا اور بکام احمدی۔ اٹھائیسویں پارہ کا نواں کتب (صفحہ ۱۰)

قول پر وہ اعبد واللہ سبحانہ و تعالیٰ اور سبکھ “(عبادت کرو اللہ کی جو میسر آ رہی ہو) گار
اور تمہارا پروردگار ہے) یعنی جو اپنی محمدی ہیت سے ظاہر ہے۔ اور اس مشنوں
کو طوالت دی ہے۔

جب تک کہ بادشاہان دنیا و دنیاویہ کے مطیع رہیں گے جو علماء و حق
ہیں اور ان کا حکم ان میں چلتا رہے گا اور اس وقت تک ان میں صلاح و فلاح
پائی جائے گی اور حجب اسکا خلاف ہوگا تو معاملہ برعکس ہوگا۔ کیونکہ تحقیق کی رو
سے اولیاء رہی نبیوں کے وارث ہیں۔ اور علم لادنے والے جو غرض کے موافق
اور ہوا وہوس کی پیروی کے مطابق مسائل پیدا کرنے والے ہیں۔ ان کو اس
وراثت سے کوئی واسطہ نہیں ہے۔ یہ تو وہی ہیں جنکی صفت ”الذین حملوا
التوراة ثم لم یحملوها“ ہے اس لئے قرین صواب یہ ہے کہ ان کے
یوحیہ سے فائدہ اٹھایا جائے مگر نہ ان کو حکومت دی جائے اور نہ ان سے
راے لی جائے اور نہ ان کو تصرف کا موقع دیا جائے۔ کیونکہ گدھا بوجھ
لادنے اور نفع حاصل کرنے کے لئے ہے نہ اس لئے کہ وہ حکومت کرے
یا اس کی بات سنی جائے یا اسکی اطاعت کی جائے۔ فافہم۔

(میں کہتا ہوں کہ شاید شیخ کی مراد ان لوگوں سے ہے جو جھوٹ
سے اپنے ہوا وہوس کی تائید کرتے ہیں۔ مثلاً وہ لوگ جو اپنی بدعتوں
کو رواج دینے کے لئے حدیثیں گڑھتے ہیں۔ اور ان سے وہ علماء مراد نہیں
ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے شریعت قائم کرنے کے لئے تعینات کیا ہے

اما ان ہدایت حقیقت میں ارواح مقدسہ ہیں جو اپنی بشریتوں میں پلٹے کھاتے رہتے ہیں۔ اس لئے جو شخص اون کے ظاہر کو دیکھتا ہے متحیر ہوتا ہے اور جو اون کے نور باطن پر نگاہ کرتا ہے وہ بصیرت حاصل کرتا ہے۔ واللہ اعلم۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار ہی ہر زمانہ میں اپنے زمانہ کے انوار ہوا کرتے ہیں۔ جن کی روشنی تخصیص کے ساتھ اوس کی سر اجیت (روشنی) سے مستفاد ہوتی ہے جس کی طرف اللہ تعالیٰ کے قول ”و سر اجا منیر“ میں اشارہ ہے۔ پس جب تک یہ لوگ کلام کرتے اور ظاہر رہتے ہیں اوس وقت تک نور ظاہر اور پہلا ہوا رہتا ہے اور آنکھوں سے محسوس ہوتا ہے اور برائیوں اور ہلاکتوں کا فرق صاف معلوم ہوتا ہے۔ اور جب یہ حق کے بیان سے سکوت کرتے ہیں تو لوگ تلف ہوتے حیرت میں رہتے اور اختلاف کرتے ہیں۔ اس لئے اپنے زمانہ کے چراغ کا مقابلہ نفسانی خواہشوں سے نہ کرو۔ اور اوسکے حق کی نگہداشت کرو تو تمہارے لئے اوسکی روشنی ہمیشہ رہے گی۔

امام ہدلی کے شرایط میں سے ہے کہ اپنی ہمت کے ذریعہ سے اُن چیزوں سے ہجرت کرے جن کی نفوس بشریہ خواہش رکھتے ہیں۔ کیا تم آدم علیہ السلام کو نہیں دیکھتے کہ اون کو خلافت نہ ملی مگر اوسی وقت جب انہوں نے جنت سے اور اُن چیزوں سے جو اس میں خواہش نفس کی تھیں زمین کی طرف ہجرت کی۔ اور یہی حال ہر اوس شخص کا ہے جسکی مراد حق ہے۔

کیونکہ وہ حق کے ساتھ قائم ہو نہیں سکتا جب تک کہ ہمت کر کے اِدین
 چیزوں سے باہر نہ نکل جائے جو اوس کو حق سے باز رکھتی ہیں قلا
 تَحْذَرُ مِنْهُمْ اُولَیْءَا حَتّٰی یَهَاجِرُوْا فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ فَافْهَم
 جب جہور کسی عارف کے بارہ میں کہیں کہ کیا وجہ ہے کہ اوس کے
 نایاب معارف البیہ نہیں ظاہر ہوتے مگر خاص خاص مقاموں اور خاص
 خاص لوگوں میں اور اگر وہ حق ہیں جیسا کہ اوس کا زعم ہے تو اوس سے
 عوام الناس پر کیوں ظاہر نہیں کرتا اور جہور کے سامنے کیوں سب نہیں کہہ دیتا
 تو اوس سے کہو کہ تم اس مثال کو سمجھو کہ دنیا ایک بڑا بہاری جنگل ہے اور جو
 لوگ کھلے ہوئے حق کے حقائق سے محجوب ہیں وہ اوس کے وحشی
 درندے جانور ہیں۔ اور قلب سلیم اور گوش شنوا والا ایک آدمی ہے
 جو رات کے وقت اس جنگل میں آگیا ہے۔ یہ شخص خوش میاں و خوش
 لہجہ و خوش آواز ہے مگر جب اسکو محسوس ہوا کہ اس میں وحشی درندوں کی
 کثرت ہے تو اس نے اُن سے بچنے کے لئے ایک درخت میں پناہ
 لی۔ اور درندوں کے ڈر سے یہاں اوس نے قرآن بلند آواز سے خوش
 لہجگی کے ساتھ نہ پڑھا۔ تو اب میں پوچھتا ہوں کہ کیا اسکا درندوں سے پہنچنا
 اسکی دانائی کی دلیل ہے یا غیر انسانیت کی؟۔ شوق ثانی تو ہرگز صحیح
 نہیں ہے کیونکہ اگر وہ اپنے آپ کو درندوں پر ظاہر کرتا یا اون کو اپنی
 خوش آوازی و قرأت سناتا تو وہ نہ راہ راست پر آتے اور نہ اوس کو
 سمجھتے۔ بلکہ اوس کے پہاڑ کھانے کو دوڑتے اور یہ شخص سمجھ پوچھ کر اپنے

آپ کو ہلاکت میں ڈالنے والا ہوتا۔ اس مثال پر غور کرو اور اعتراض کرنے والے سے کہو کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کھدیاسے کہ ”کلا تجھن بصلیٰ تک ولا تخافت بها“ اپنی ناز کو بلند آواز سے نہ پڑھ اور نہ بہت آہستہ سے۔ دیکھو آنحضرت کو حکم ہوا ہے کہ قرآن کو اس قدر بلند آواز سے نہ پڑھیں کہ انکار کرنے والے جاہل سنیں تو اپنے جہل کے باعث گالیان دین۔ اور نہ اوس کو ایمان لانے والوں سے چپائیں۔ تو کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اوس کی قرأت کو منکرین جاہلون سے مخفی رکھنا قرأت کے باطل ہونے پر دلالت کرتا ہے یا اوسکے حق ہونے میں کوئی ہرج و مرج ڈالتا ہے؟ اور جب اوس عارف کے لئے اپنے معاملہ کو ظاہر کرتے کے ایسے سامان مہیا ہو جائیں جن سے منکرین مغلوب ہوں اور طوعاً و کرہاً اوسکا اقرار کریں اوسوقت وہ اپنے عرفان کو بر ملا ظاہر کرتا اور اس میں قرآن کے اظہار کی پیروی واقعہ امر کرتا ہے کہ جب انصار و اعدا کی کثرت سے اوسکے اظہار کے اسباب مہیا ہو گئے تو وہ ظاہر کیا گیا۔ اور یہ بخشنہ و یساہی ہے کہ جب تک کہ آدمی معاونت و قوت کے ذریعہ سے دشمنوں اور فرعون پر غالب آنے کا سامان مہیا نہ کر لے اون سے مقابلہ کرنا مناسب نہیں ہے۔ پس اگر معترض کہے کہ جب تک کہ قوت و قدرت حاصل نہ ہو یہ عارف اپنے معارف کے اظہار سے دست کش کیوں نہیں ہو جاتا اور جس حالت

ع و ابتم بین ذلک سبیلہ ۵ پند ہوین بارہ کا بار ہوان رکوع (سورہ بنی اسرائیل

میں جمہور ہیں اوس میں کیوں نہیں آجاتا تاکہ وہ بخوبی محفوظ رہے۔ تو اُس سے
 کہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وارث اپنے مورث کی مخالفت نہیں کر سکتے
 کیونکہ آنحضرت کا نور اُن کے نفوس کا امام ہے۔ اِس لئے جس طرح وہ
 چلے تھے یہ بھی چلتے ہیں۔ اِس لئے جس طرح رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اُس حق کو جو ان کے ساتھ تھا اسوقت تک مخفی رکھا اور جاہلانِ شکرین سے چھپایا جسوقت
 تک کہ اللہ تعالیٰ کا حکم اُسکے ظاہر کرنے کے بارہ میں نہ آیا بس یہی حال انکو وارثوں کا بھی ہے۔ اور
 اوس مضمض سے یہ بھی کہو کہ اگر دیوانے باولے کسی عقل و ہوش والے کی
 مخالفت کریں تو کیا تمہارے نزدیک یہ مناسب ہے کہ وہ عقل والا اونکی
 موافقت کرے اور اُن کی طرح مجنون بن جائے اور اپنی عقل کے چراغ کو گل
 کر دے تاکہ وہ اِس سے مالوف ہو جائیں حالانکہ اوسکے امکان میں ہے
 کہ اپنی عقل کو بچا کر اِدن سے الگ ہو جائے۔ اور اوس سے یہ بھی پوچھو کہ
 اگر کوئی آدمی خود بخوار کتوں کے بیچ میں ہو اور وہ اسے اپنے درمیان میں رہنے
 نہ دیں جب تک کہ یہ بھی اِدن کی طرح سے چاروں ہاتھ اور پاتوں سے نہ
 چلے اور انہیں کی طرح سے نہ بھونکے تو جس صورت میں کہ وہ آدمی اپنی
 انسانی ہیئت پر رہ کر اِدن سے بہاگ سکتا ہو کیا اوس کے لئے مناسب
 ہے کہ اِدن میں ٹھہرا رہے اور اِدن کو اپنے آپ سے پرچائے۔ نہیں ہرگز
 نہیں۔ جو شخص کہ بھلائی کی قدرت رکھتا ہو واللہ اوس کو مناسب نہیں ہے
 کہ اہل شر کو راضی کرنے کے لئے نیکی سے نکل جائے اور اِدن کے ساتھ
 قیام کرے۔ اگر تم ایمان والے ہو تو اللہ اور اس کے رسول زیادہ تر اِسکے

مستی میں کہ تم اونکو راضی رکھو ۷ ہم تو اس سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں کہ بعد اس کے اللہ نے ہمکو سید ہی راہ دکھا دی ہم اونٹے پاؤں لوٹا دے جائیں اے مریدو! اسکو سمجھو اور دیکھو کہ جو لوگ یقین نہیں رکھتے وہ کسی طرح تم کو ہلکا نہ سمجھیں۔ اور شبہ دار رہو کہ حق کمال جانے کے بعد لوگ جگاڑا کھڑا کر کے تمہارے دین کو تمپر شتبہ نہ کر دین اور جس نے حق کو پہچان لیا وہ اس سے کسی حال میں جدا نہ ہو۔ واللہ اعلم۔

مرید کی اپنے پیر کے ساتھ سب سے کتر حالت ایسی ہونی چاہئے جیسی مان کی اپنے اکلوتے پیچے کے ساتھ ہو ا کرتی ہے۔ اس کی راحتوں کو مقدم رکھے اور سکی مشقتوں کو اپنے اوپر لے اور ہر حال میں اسکو دوست رکھے۔ اور پیر ہی باطنی امور میں اپنے مرید کے لئے ایسا ہی ہوتا ہے۔ کیونکہ تمہارا امام ہدایت (پیر و مرشد) تمہارے پروردگار کے سامنے جسقدر تمہارے لئے اہتمام کرتا ہے اس قدر خود اپنے لئے نہیں کرتا۔ پس تم بتاؤ کہ تم پر ایسی مہربانی پیر کے سوا باپ یا کوئی اور الفت والا کر سکتا ہے۔ اور موسیٰ علیہ السلام کے کلام پر جو انہوں نے اپنی لاٹھی کے بارہ میں کہا تھا غور کرو۔ انہوں نے کہا کہ ”اس سے اپنی بکریوں پر پتہ جھاڑتا ہوں“ اور یہ نہ کہا کہ اس سے اپنی ضرورت کے لئے پھل جھاڑتا ہوں۔ بلکہ وہی کہا جو اون کی نگہبانی کی چیز سے متعلق تھی۔ تاکہ نعمت دہندہ کے حضور میں شکر کی یاد آئے۔ اور ”اس پر سہارا لگاتا ہوں“ صرف کمزوری و عاجزی کے اظہار کے لئے کہا۔ اور اس میں میرے اور بھی اغراض

ہیں، اس جہل میں اپنے کاموں کو جو اس لاٹھی سے ٹکاتے تھے اسلئے
مجمل طور پر بیان کیا کہ عددی مرتبہ اسکو محدود نہ کرے ورنہ اس کی امداد
محصور ہو جاتی علیٰ ہذا القیاس جب تمہارا پیر تمہاری خدمتوں کو نہ گنوائے
تو تم سمجھو کہ وہ حصر کے نقصان کا اطلاق کے کمال سے جبر کرنا چاہتا ہے
”صبر کے بندوں کو تو بے حساب ہی اجر بہر دیا جائے گا۔“ اس میں غور
کرو۔

حق تو وہی وجود ہے جو اپنے مرتبہ پر برابر قائم ہے اور حقایق بدلنا نہیں
کرتے۔ اسلئے سارے حقایق حق ہیں۔ یہاں تک کہ باطل ہی اس بات
میں کہ وہ باطل ہے حق ہے۔ اور یہ اسوجہ سے ہے کہ اللہ ہی حق ہے
اور جو اس کے سوا بگاڑے جاتے ہیں وہی باطل ہیں۔ مگر
آیت۔ فافہم

مقصود یہ ہے کہ حجاب کے حکم سے رہائی ہو نہ کہ حجاب کی صورت
سے۔ کیا تم شیشہ اور شفاف جسموں کے پردہ کو نہیں دیکھتے کہ وہ حجاب
کی صورت میں ہیں جو اپنے باطن تک اجسام کے پونچنے کی مانع ہیں لیکن
چونکہ جو روشنی ان کے اندر ہے ان کے ظاہر ہونے اور اپنے اندر تک

دیکھو سو لہوین پارہ کا دسواں رکوع (سورہ طہ کی سترہویں و اٹھارہویں
آیتیں) ۱۲۔

تیسویں پارہ کا سو لہو ان رکوع (سورہ زمر کی دسویں آیت) ۲ نما یونی
العبودان اجر ہم بغیر حساب ۱۱

بینائی کے نفوذ کر جانے سے نہیں روکتی ہیں ان پر حجاب کا حکم نہیں ہے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کو دیکھو کہ ”میرے لئے گل حجاب
 اٹھا دئے گئے“ یعنی ہر معنی کی ردک اور صورت سے سوائے اس حجاب
 عزت کے جو رحمان سے متصل ہے میں نے رہائی پائی۔ اور وہ حکم عبودیت
 کے مظہر ہیں۔ حدیث میں ہے کہ ”پس حجاب سے ایک فرشتہ باہر آیا اور
 اوس نے اللہ اکبر اللہ اکبر کہا۔ ایسے پردہ سے اوس نے کہا کہ میرے
 بندہ نے سچ کہا میں بڑا ہوں میں بڑا ہوں“ دیکھو کہ کیونکر ظاہر میں حجاب
 رہا اور اوس سے حجاب کا حکم اٹھ گیا یہاں تک کہ پردہ کے اس طرف سے
 بولنے والے کو پہچانا۔ اسی لئے حق کی رو سے کہا ہے۔ و صا صا حیکم
 بجمہون (اور تمہارے رفیق کچھ باولے نہیں ہیں) واللہ اعلم
 حدیث خزان اللہ فی الکلام (اللہ کے خزانے کلام میں ہیں) کے
 متعلق انکا کلام ہے کہ۔ کلام میں نہیں ہوتے مگر معانی۔ جن میں سے ہر سمجھ
 اپنی وسعت کے موافق اخذ کرتی ہے اور ہر ادراک کرنے والے کی استعداد
 کے مطابق ادن میں سے حق الہام کرتا ہے۔ اور زلیخا کی بلائی ہوئی عورتوں
 کو دیکھو کہ کیونکر انہوں نے حضرت یوسف کی نسبت کہا کہ ”یہ بشر تو نہیں۔
 ہو نہ ہو ایک معزز فرشتہ ہے“ اور جو اختیار تین اونکو وہ صرف زلیخا کے غلام
 نظر آئے مگر زلیخا کو وہ مشاہدہ کے وقت حق ہی دکھائی دیئے۔ چنانچہ اس
 نے کہا کہ ”اَلَا اَنْ حَفْصَةُ الْخُثُیِّ (اب تو حق ظاہر ہو گیا) یعنی اوسکے سامنے
 اوس قول کی جو حضرت یوسف کے پردادا ابراہیم سے اونکے دادا اسحاق

کی نسبت فرشتوں نے کہا تھا حقیقت ظاہر ہو گئی اور اوس پر اوس کی تجلی ہوئی۔ فرشتوں نے ہونے والے بچے کو ”غلامِ علیم“ کہہ کر کہا تھا کہ ”بَشْرُكَ بِالْحَقِّ“ اور بیٹا اپنے باپ کا سر ہوا کرتا ہے۔ اور اُنپر اور آل یعقوب پر نعمت کو پوری کرنے کے یہی معنی ہیں۔ اسکے بعد اُن کو جنم دیا کہ اُن کے لئے ربو بیتِ علیمِ حکیم کے دائرہ سے ہے اس لئے کہا گیا کہ ”مَنْ رَبُّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ“

پیر کا اپنے رب کے پاس ایک دن بمنزلہ اوس ہزار برس کے ہے جو مرید اپنے رب کے پاس شمار کرتے ہیں۔

مریدوں کے انوار اُن کے پیروں کے انوار کے رقایق ہیں۔ اور پیروں کے انوار اُن کے مریدوں کے انوار کے حقایق ہیں۔ پس جیسا کہ چودہویں کے چاند کے آئینہ میں نہیں ہے مگر آفتاب ہی اور اس لئے وہ رات بہر چمکتا رہتا ہے۔ اسی طرح سے مرید کامل میں نہیں ہے مگر اوسکا پیروں ہی۔ اور اس لئے یہ اوسکو اپنی ساری قبولی بدد پھونچاتا ہے۔ اسکو سمجھو اور پیر کا دامن نہ چھوڑو اور اُسکو غنیمت جانو۔

ادنیٰ تقویٰ یہ ہے کہ نیکوئی کی وجہ سے بدیوں سے حجاب میں ہو اور اعلیٰ تقویٰ یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی وجہ سے مخلوق سے حجاب میں ہو۔ اور اوس کی پوری انتہا یہ ہے کہ خدا سے یکتا کے شہود کی وجہ سے اوس کے غمیر کی

دیکھو سورہ مجر کی آیت ۵۱-۵۲-۵۳-۵۴ اور ۵۵ (چودہویں پارہ کا

چوتھا رکوع)

رویت سے حجاب میں ہو۔

حدیث ۲۱ اللہ خلق الا جسام فی ظلمۃ ثم رش علیہم من نورہ
(اجسام کو اللہ نے ظلمت میں پیدا کیا اور پہرا اپنے نور میں سے اُن پر چھڑکا)
کے متعلق انکا قول ہے کہ اجسام کے ظلمت میں ہونے کے معنی یہ ہیں کہ
وہ ابہام و ایہام کے مراتب میں جن سے انکے جرم کی حیثیت سے بھی
وہم پیدا ہوا۔ اور وہ نور جو اُن پر چھڑکا گیا وہی روح ہے۔ پس وہ اجسام جن
میں اللہ کا چھڑکا ہوا نور ہے ان ارواح پر اس طرح سے ہیں جس طرح
چاند سے چمکتے ہوئے بشاش چہرہ پر کالا ملگیا نقاب ہو۔ اس لئے جسے
اوس چہرہ کے صرف نقاب ہی کو دیکھا اوسکو نہ بشاشت حاصل ہوئی
اور نہ سرور ہوا۔ یہی حال اولیاء اللہ کا بھی ہے کہ جس نے ان کے اجسام
کو دیکھا وہ ان سے خوش نہوا بلکہ ایسے دیکھنے سے اوس کی غفلت میں
اور زیادتی ہوئی اور اون کے بارہ میں اوسکا سرور ظن اور نچتہ ہوا اور سوراوب
اور زیادہ ہوا۔ اور اُسکا سبب اسکے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ حجاب کی
رویت کے باعث وہ احباب کی رویت سے محجوب رہا۔ اور اسکو انہوں
نے طوالت کے ساتھ بیان کیا ہے۔

جب تم ایسے شخص کو پاؤ کہ تمہارے کمالات اوس کے سلسلہ میں ہوں
اور اون کے وسائل اوس کے حکم و احکام میں تو سمجھ لو کہ وہی تمہارا آقا اور
اپنے وجود سے تمہاری تربیت کرنے والا تمہارا مرشد و امام اور اپنے موجود
سے تمہارا ولی ہے۔ پس دو جہتوں میں سے جس جہت سے تم اسکا مشاہدہ

کرد ہر صورت میں اپنے شہود کے کردار پر اس سے برتاؤ کرو۔ اور ہر مقام کی اک جداگانہ گفتگو ہوا کرتی ہے۔

جب ستر و چود کسی مخصوص کے ذریعہ سے کسی زمانہ میں تجلی کرتا ہے تو اسکی تخصیص کا منادی ارواح و معانی کے گرد ہون میں ڈھنڈورا پیٹ دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ایک گھر بنا دیا ہے پس اسکا قصد کرو۔ چنانچہ اس صاحبِ لطف کے پاس ہر ایک نزدیک و دور کی راہ سے حاجت والے آتے ہیں۔ تاکہ اس کے سامنے کمال حاصل کرنے کے منافع کو دیکھیں اور اس اللہ کا نام لیں جو ان کو اُن نعمتوں سے اور زیادہ عطا فرمائے جو پہلے بخشی تھیں۔ اور اس کلام کو انہوں نے طول دیا ہے۔

محقق کی جو بات تھوڑی کمائی دے وہ تمہاری ہی طرف لوٹتی ہے۔ پس جس شخص کو وہ زندیق نظر آئے وہ غیب ازلی میں پہلے سے زندیق قرار پا چکا ہے۔ کیونکہ محقق آئینہ وجود ہے۔ اور جس شخص کو وہ صدیق و کمائی دے۔ وہ خود پہلے سے صدیق قرار پا چکا ہے۔ اور اس محقق کی حقیقت کو تو صرف وہی دیکھ سکتا ہے جس میں اسکا جیسا کمال ہو یا وہ جو اسے احاطہ کئے ہوئے ہے۔ پس سمجھو اور اہل حق کے حق کو پہچانو اور اسکو ادا کرنا عطا ہر میں شاہد کرو اور جہانک تمہاری طاقت ہو اس کے حق کی بجا آوری کو لازمی جانو۔ اسی میں تمہاری سلامتی و بہبودی ہو اور اللہ تعالیٰ برتر و داناتر ہے۔

مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ۚ
وَإِلَّا خَرْتُمْ خَيْرَ لَئِكَ مِنْ بَنِي آدَمَ ۚ

تفسیر میں یہ کہتے ہیں کہ قتلی دشمن سمجھنا اور تو دلیع دور کرنا ہے۔ یعنی اوسکا نہ دشمن رکھنا تمکو اوس کے نہ دور کرنے سے تم کو تمہارے لئے بہتر ہے۔ پس ماؤد علث رباٹ دونوں جلون میں سے پہلا جملہ اور ماقتلی پچھلا جملہ ہے۔ اور ایسا اس لئے ہوا کہ محبت و خوشنودی کے ساتھ دُوری اوس نزدیکی سے بہتر ہے جو بغض و غضب کے ساتھ ہو۔ پس جو شخص اپنے آخر امر کو ہر حال میں اپنے اول امر سے بناے وہ محمدی ہے اور ”وَلَا تُخْرَجْ خَيْرُ لَّكَ مِنَ الْاُولَى“ کے خزانہ میں اوسکا حصہ ہے۔ اور اس میں طویل تقریر کی ہے۔

ذات ایک چیز ہے اوس میں درحقیقت نہ کثرت ہے اور نہ تعدد۔ اور ذات جو متعدد ہوئی ہے تو نقط اعتباری تعدد سی باعتبار اپنے تعین کر صفات کے ذریعہ سے اور اعتباری تعدد حقیقی وحدت کا قانع نہیں ہو جیسے درخت کی شاخیں اوسکے جڑ کی اعتبار سے فافہم۔

حدیث من ا غلبت قد ساء فی سبیل اللہ بعد اللہ وجہہ عن الناس سبعین عاماً (جس کے قدم اللہ کی راہ میں گرد آلود ہوں گے اللہ تعالیٰ اوس کے مُنہ کو نہر برس آگ سے دور رکھے گا) کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ اس میں وہ شخص بھی داخل ہے جو کسی دلی کے ساتھ خدا کے لئے اور اوسکی خوشنودی کی خاطر چلے بیشک اللہ تعالیٰ اوسکے مُنہ کو آگ سے دور رکھے گا۔

اللہ تعالیٰ کے قول منکم من یرید الدنیا ومنکم من یرید الاخرۃ

(بعض تم میں سے دنیا چاہتے ہیں اور بعض تم میں سے آخرت چاہتے ہیں) کے متعلق انکا قول ہے کہ۔ یعنی تم میں سے بعض وہ ہیں جو ہم کو چاہتے ہیں اور ہمارے سوا کو نہیں چاہتے۔ اور اس آیت میں اس بات کی دلیل ہے کہ مومن کبھی دنیا چاہتا ہے اور اس سے اوس کے اصل ایمان میں حرج نہیں واقع ہوتا۔ اور جو شخص مرنے کے بعد جسمانی نعمتیں چاہتا ہے وہ دنیا کا طالب ہے۔ کیونکہ اہل اللہ دونوں مقام سے خالی ہیں۔ وہ نہ دنیا چاہتے ہیں اور نہ آخرت۔ اس لئے کہ اون کی ہمت لا این کے ساتھ متعلق ہے۔ اور جو قابل شکرست اور قابل این نہ وہ دو میں تقسیم نہیں ہو سکتا۔ اسوجہ سے کہ احدیت فردیہ اوسکا ذاتی امر ہے جسکا نہ قبل ہے نہ بعد اور نہ اوس کے ساتھ کوئی عہد ہے۔ اور اس میں کلام کو طول دیا ہے۔

جس طرح بندہ کا وجود اپنے مولیٰ سے ہے اسی طرح مولیٰ کا شہود اپنے بندہ سے ہے۔ ”تو مجھ سے ہے اور میں تجھ سے ہوں۔“ پس جانو اور پہچانو اور الگ نہو۔

بندہ سے وہ ذلت چاہی گئی ہے جو اس سے اپنے پروردگار کی نسبت ظہور پذیر ہو۔ اسی لئے اوسکو عبادت و بندگی کا حکم دیا گیا ہے۔ پس جب تم نے وہ کام کر لیا جو تمہارا رب تم سے چاہتا ہے۔ تو جو کچھ تم اس سے چاہو گے اسکو وہ ہی تمہارے لئے کریگا۔ اس لئے تم اس سے اُسی کو چاہو۔ ”و اعبد

عہ چودہویں پارہ کا چٹا رکوع (سورہ حج کی اخیر آیت) ۴۴ مترجم

سربٹ حتی یا تیک الیقین“ (اور اپنے رب کی عبادت میں لگے رہو یہاں تک کہ تم کو یقین آئے) فافہم
 جب تم اپنے آپ کو حق مبین کے مظاہرین سے کسی مظہر رہنما کے
 ہاتھ چھو تو اس سے اپنے کسی عیب کو نہ چھپاؤ۔ کیونکہ بائع جب بیان کر دیتا
 اور سچ بولتا ہے تو اوس کی بیع میں برکت ہوتی ہے۔ اور اگر جھوٹ بولتا
 اور چھپاتا ہے تو اوس کی بیع کی برکت اٹ جاتی ہے۔ اور مشتری جب
 عیب بیان کر دینے کے بعد خریدتا ہے تو اوس کو یہ اختیار باقی نہیں رہتا
 کہ سووے کو واپس کر دے۔ مگر جب بغیر میان کے لیتا ہے تو اوس کو واپس
 کر دینے کا اختیار رہتا ہے۔ اسی لئے صحیح حدیث میں آیا ہے کہ جس نے
 اپنے گناہ کا اقرار کیا اور اسکے بعد توبہ کی تو اللہ نے اس کی توبہ قبول کی۔“

جب تم حق مبین کے مظاہرین سے کسی مظہر کو اوصاف میں سے کسی
 وصف میں پاؤ تو اپنے قلب سے صدق و محبت کے ساتھ اوس کی
 طرف متوجہ ہو اور اپنے آپ کو اوس کا خالص بندہ بنا دو۔ تب اوس کی زبان
 حال او سوقت فہم کے کانوں کو آواز دے گی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔
 هَذَا يَوْمَ نَنْفَعُ الْمُصْذِقِينَ صَدَقَهُمْ ذِي دُنْ هِيَ كَسَ بَنَدُونَ كَوَانِ
 کا سچ کام آئے گا۔ اور جو شخص اللہ کا بندہ ہو گیا اوس کو یہی بس کرنا ہے
 کہ غلام اپنے آقا میں سے شمار ہوتا ہے۔ اور جو شخص اللہ سے محبت کرنے
 والا ہے اوس کو یہی کافی ہے کہ ”اُدعی اوس کے ساتھ ہے۔ جس سے محبت

عہ ساتویں پارہ کا چہار کوع (سورہ مائدہ کا اخیر نبی ایک سو اکیسویں آیت) ۱۲ مترجم

رکھتا ہے۔“ فافہم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا تھا کہ ”تم مجھ سے ہو اور میں تم سے ہوں“ اس کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ باعتبار وجود کے تم مجھ سے ہو یعنی وہ میں ہی ہوں جو تمہارے ذریعے سے خود میرے لئے متعین ہے اور باعتبار شہود کے میں تم سے ہوں۔ اس لئے کہ تمہیں وہ ہو جو عرفان کے ذریعے سے تعرف والے مومنوں کے تئیں مجھے بتلاؤ گے۔ اور اسی ذریعے سے ان دونوں بزرگوں کے درمیان اُتوت قائم ہوئی کہ ان میں سے ہر ایک کو دوسرے سے فائدہ حاصل ہے۔ چنانچہ آنحضرت نے اُن سے فرمایا تھا کہ ”تم دنیا و آخرت میں میرے بہائی ہو“ یعنی نبوتوں کے ختم ہونے کے زمانے میں اور ولایت کے ختم ہونے کے زمانے میں۔

نفس تعلیم پانے والے کی عقل تو وہی تعلیم دینے والے کی عقل ہے جو مفید و مستفید کے ملاحظہ کے وقت اس نفس میں کار فرما ہوتی ہے۔ ہر مرشد کی زبان حال حق میں سے گویا ہو کر ہر مرید صادق سے کہتی ہے کہ میرا تقرب حاصل کرو تاکہ میں تم سے محبت کروں۔ اور جب میں تم سے محبت کروں گا تو میں تم کو اپنا اہل سمجھوں گا۔ اور اس وقت میں تم میں اس چیز کے ساتھ ظاہر ہوں گا جس کی استعداد تم میں ہوگی۔

مرید صادق کا وہ وجود جس کے ذریعے وہ حق ہے نہیں ہے مگر اس کے مرشد کے پاس جو حق یقین سے ناطق ہے۔ پس اگر وہ مرید اپنے مرشد

کے ساتھ متحقق ہوا تو حق ہو گیا ورنہ ہمیشہ خلق رہا۔ فافہم
 یہ سنو ۸۰۴ھ آٹھ سو چار ہجری میں کہتے تھے کہ اس وقت تک مجھے کوئی
 مرید صادق نہیں ملا ہے جو بذریعہ نوافل کے میرے پاس اپنے حق کی
 حقیقت سے نزدیک ہوتا چاہتا ہو تاکہ میں اس سے محبت کروں۔ اور اگر
 مجھے ملتا تو میں اسے اسکا پورا حق دیدیتا۔ میں اس سے محبت کرتا اور
 میں وہی ہو جاتا۔ اور اسکا کیا پوچھنا ہے جو مطابقت و کمال کے ساتھ
 میرا مرید ہو۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابو بکر محمد سے بمنزلہ کان کے
 ہیں اور عمر بمنزلہ آنکھ کے اور بیعت الرضوان میں اپنے ہی دست
 مبارک کے ذریعہ سے عثمان کی بیعت لی۔ اور فرمایا کہ یا ذابہ عثمان کا ہاتھ
 ہے۔ پس عثمان انکے بمنزلہ ہاتھ کے ہوئے۔ اور فرمایا کہ میری طرف سے
 پیغام نہ پہنچائے گا مگر میں ہی باعلیٰ۔ اس لئے علی آنحضرت کی زبان ہوئے
 اور ناطق کے ساتھ سب مراتب میں سے زبان کو زیادہ تر خصوصیت ہے
 اسی لئے علی رضی اللہ عنہ نے کہا تھا کہ میں صدیق اکبر ہوں۔ یعنی اس
 محمدی حق کا جس پر یہ قول شریف صادق آتا ہے کہ ”میرے بعد نہ کے گا
 اس کلمہ کو مگر جوٹا“ اور چونکہ روح کشف و بیان کے شہر کا دروازہ زبان ہے
 اس لئے حدیث میں آیا ہے کہ ”میں علم کا شہر ہوں اور علی اسکا دروازہ ہیں“
 اور گو اس حدیث کی سند میں کلام ہے مگر شاہد حال اسکی گواہی دیتا ہے اور یہ
 معتبر و امانت دار گواہ ہے۔ فافہم

اللہ تعالیٰ کے قول **وَحَفِظْنَا خَنَازِنَ دَاوُدَ** (اور ہم اپنے بہائی کی حفاظت کریں گے اور زیادہ لین گے) کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ جب تم کو راہ حق میں کوئی بہائی ملے تو اس کی حفاظت کرو۔ اس کے ذریعے تم کو وہ زیادہ دیگا جس کے لئے تم نے اس سے بہائی چاہہ کیا ہے۔

جب ہم پیشوایان ہدایت کے پاس آؤ تو صرف اسی لئے آؤ کہ ان کے ذریعہ سے تم کو ہدایت ہو اور یہ حاصل نہیں ہو سکتا مگر اسی صورت میں کہ تم اپنے آپ کو گمراہی پر جانو اور روح ہدایت کے نور کے ذریعہ سے اس رنج کو دور کرنے کے لئے تم بقرار ہو۔ **أَمِنْ مُخِيبًا لِمُظْطَرِّ إِذَا دَعَاكَ رَبُّكَ** کون ہے کہ جب کوئی شخص اس سے فریاد کرے اور وہ اس سے بقرار کی فریاد کو پہنچے۔

جس کے ساتھ علیم حکیم کی روح پورے طور سے قائم ہو وہ اللہ تعالیٰ کے بندوں کا اپنے زمانہ میں آدم ہے۔ اس لئے اس پر ان کے مصالح کی خبر گیری ویسی ہی واجب ہے۔ جیسی باپ پر اپنی اولاد کی۔ یہی وجہ ہے کہ قطبوں اور ہدایت کے امون کو لوگوں سے کنارہ کشی کی گنجائش نہیں ہوتی۔ اور وہ اپنی رحمت کی مدد اور حکمت کی رہنمائی کو لوگوں سے بروک نہیں سکتے کیونکہ اس درجہ کے لوگ اس کے کئے کو ٹال نہیں سکتے جس نے کہا ہے کہ **دَعَا عَلَى الْمَوْلودَ لَهْ مِنْ قَهْمٍ وَكَسْوَتْهُنَّ بِالْمَعَاوِفِ** (اور

ع تیرہویں پارہ کا دوسرا رکوع (سورہ یوسف کی سترہویں آیت)

ع دوسرے پارہ کا چودھواں رکوع (سورہ بقرہ کی دسویں آیت) ۱۲۱

جسکا وہ بچہ ہے (یعنی باپ) اسپر دستور مطابق ماؤن کا کھانا کھڑا دینا لازم ہے اور اگر یہ رحمت اونپر واجب نہ ہوتی تو وہ ہڈلائے اور ستائے جانے پر کیون صبر کرتے۔ لیکن ”تمہارے پروردگار نے مہربانی کرنا اپنے اوپر لازم کر لیا ہے“

اگر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا سینہ اونکے وہم کی غلامی سے آزاد نہ ہو جاتا تو جو تحقیق محمدی سینہ سے اوس میں پہنچی اوسکی گنجائش اوس میں نہ ہوتی۔ اور اونکا نام جو عتیق یعنی آزاد ہوا اوسکی اصل یہی ہے۔

جو شخص اس وجود میں اپنے سردار کو چھوڑ کر ظاہر ہونا چاہے اوس کی جزا اوسکے قصد کے خلاف پوشیدگی ہے۔ اور جو شخص اپنے سردار کی بزرگی کو ظاہر کرنے کے لئے اپنی گناہی چاہے گا اوسکی جزا ظہور اور قنفذ کلمہ ہے۔

قُلْ كُلٌّ عِندَ اللَّهِ سَائِلٌ مِّنْهُ (کہو کہ ہر ایک اپنے طور پر عمل کرتا ہے)۔ طور سے مراد اوس کا مرتبہ وجود یہ ہے۔ پس کسی موجود کے لئے ممکن نہیں ہے کہ اپنے مرتبہ وجودیہ کے حکم سے باہر نکل جائے۔ اب دیکھو کہ جس شخص کا طور جہل و حجاب کا مرتبہ ہے وہ جس قدر فنون علمیہ میں مشغول ہوگا اور کثرت

عَلَّمَ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلٰی قُرْبٰہِ الْكَرْحَمَہ (سورہ الغام کی چوتھین آیت سائنین پارہ کا بارہواں رکوع ۱۲)

عَلَّمَ بِنْدَرِہُوین بارہ کا نواں رکوع (سورہ بنی اسرائیل کی چوراسیویں آیت) ۱۲ مترجم

نظریہ میں بھر حاصل کرے گا۔ اوسی قدر حق میں اوسکا شک بڑھتا جائیگا اور صواب سے دور ہوتا جائے گا۔ اور جبکا طور علم و کشف کا مرتبہ ہے اُسکو جتنے شکوک و اوہام پیش آئیں گے وہ سب اوسکی آنکھیں کھولتے جائیں گے جن سے وہ حق کو دیکھے گا اور صواب تک پہنچے گا۔ اور یہ یا الہام کے ذریعہ سے ہوگا یا تعلیم کے ذریعہ سے سمجھ کر۔ اور جبکا طور کمینہ پن ہے وہ جس قدر تکبر کرے گا اوسی قدر دلون میں اوسکی ذلت و خواری بیٹھگی اور وہ بُرا اور کمینہ سمجھا جائے گا۔ اور انسان کے طور کا آخری مرتبہ عزت ہے۔ پس فروتنی سے اوسکی عزت ہی زیادہ ہوتی جائے گی اور وہ ممدوح و ماجور ہوگا۔

صوفیوں کی زبان میں حق کا رخ وہی رُخ ہے جس کو تم نے اپنے پیر میں مشاہدہ کیا ہے۔ اسلئے پیر ہی وہ رخ ہے جو تمہاری طرف ہے اور جس سے تم حق کو پہچانے گے۔

سب سے پہلا شخص جس نے سرکشی سے حسد کینہ دہری سے غرور اپنے رب کے ساتھ بدگمانی اپنے آقا کے حکم پر حکم اور اپنی خواہش و وہم سے اوسکے علم و اختیار کا معارضہ کیا ابلیس تھا۔ اسلئے اوس کے بعد جس شخص سے یہ باتیں وقوع میں آئیں وہ ابلیس کا ہم نشین ہے پس اگر اوس نے اس ہم نشین کے قول پر عمل نہ کیا تو اوس سے بچ گیا ورنہ اوسکے ساتھ ٹپک دیا گیا۔ اور جس قدر بُرے ہم نشینوں کی قلت ہوگی اوسی قدر اچھے ہم نشینوں کی کثرت ہوگی۔ فافہم

معانی اعیان کی روحین ہیں۔ اسلئے کلکون کی روحین صرف وہی ہیں جن میں احکام اور حکمتیں ظاہر ہوں۔ اور یہ معانی جس قدر بلند ہوں گے اسی قدر اون کی عبارتوں کے کمال کی حیات ہوگی۔ پس جس شخص نے اپنے سخت انکار سے عارفوں کو اس سے روک دیا کہ جو معنی لطیف اور روح شریف اون کو حاصل ہوئی ہے اسکو اپنے روزمرہ میں بیان کریں وہ اپنے جہل کے سبب سے اس کلام کا دشمن ہے چاہتا ہے کہ اس کو مردہ چوڑے اور ملیا سیٹ کر دے مگر وہ گمان کرتا ہے کہ عارف کو لغو و تحریف سے بچاتا ہے۔ اسلئے اے عارف جب تم اس صفت کے شخص کو دیکھو تو اس کو ایسے لفظ کی طرف اتار کر لاؤ جس کے سوا حق میں سے اس کے پاس کچھ نہیں ہے اور تم اپنی یافت کو بیان کرو۔ اور عارفوں کو سخت ضرورت اس بات کی ہے کہ اپنے معارف کو انہیں ظاہری تفصیلات کے سپر ایہ میں لا کر بیان کریں جن کے سوا حق سے انکار کرنے والے کا اور کوئی مبداء نہیں ہے کیونکہ اکثر آدمی کے نفوس کثیف ہیں اور حق کے مشاہد شریف ہیں۔ اور مرشدوں کو انکار کے ذریعہ سے نفوس کثیف ہی اذیت دیتے ہیں۔ فافہم پیر کی مدد اک دانہ ہے جس کو اس نے اپنے مرید کی زمین قبول میں رکھ دیا اور اپنی تقسیم و تائید سے اس کو سنچا ہے۔ پس جو کچھ مرید سے یا مرید کی طرف سے ظاہر ہو وہ اسی دانہ کے ثمرے ہیں۔ اور دانے کے نتیجے اور ثمرے چاہے وہ جتنے زیادہ ہوں اس شخص کی ملکیت ہیں جو اپنے حق کی زمین میں دانہ ڈالتا ہے۔ اس لئے مرید کو جو کچھ امر نیک میں سے حاصل ہو وہ

حقیقت میں اوسکے پیر ہی کا حق ہے۔ اس سبب سے مرید کو یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ اوسکو کوئی ایسی چیز حاصل ہوئی ہے جو اوسکے پیر کو حاصل نہ ہوئی تھی اور جیسا ایسا گمان ہو وہ جاہل ہے۔

بادل کو دیکھو کہ کیونکر متفرق ہوتا اور خاک کیلئے نیچے اُترتا ہے۔ پس اپنے آپ کو عبودیت سے خاک بناؤ ورنہ وہ شخص تمہاری خدمت کرے گا جس نے ریاست سے اپنے آپ کو بادل بنایا ہے فافہم

تراب (خاک) راحت کی جگہ ہے اور اسکی نشانیاں میں سے ایک یہ ہے کہ تم کو اوس نے تراب یعنی خاک سے پیدا کیا۔ اور اوس اشارہ پر غور کرو جو علی کی کنیت ابو تراب قرار دینے میں ہے تو تمکو معلوم ہوگا کہ علو (بلندی) تنزل میں ہے۔ جس نے اپنے آپ کو خاک میں نہ ڈال دیا اوس نے آرام نہ پایا اس کو سمجھو۔

فَلَمَّا تَخَلَّى تَرْتَابًا لِّجَبَلٍ جَعَلَهُ دَسَّادًا پھر جب انکا پروردگار پہاڑ پر جلوہ فرما ہوا تو اوسکو ہموار کر دیا کے متعلق انکا قول ہے کہ۔ اگر تجلی نہ پائی جاتی تو وہ ہموار نہ ہوتا۔ پس جب تم ایسے شخص کو پاؤ جو ظاہر ظاہر حق سے ڈرتا ہو تو جان لو کہ یہ حق کا مَوْحِد ہے اسی لئے ڈرتا ہے گو خود اوسے اسکا شعور نہ ہو۔ اور اسکی اس یافت کی حرمت کی نگہداشت کرو۔

جس کو اس کا شہود ہو کہ سارے امر اوسے ایک کے ہیں یہاں اوسکے غیر کا فعل ہی نہیں ہے اور اس کا ایجاد اوس کے معلوم و مراد کے مطابق ہے وہ عالم میں نہ دیکھے گا مگر سچائی واقع کے مطابق۔ اور اس لئے اوسکے

نزدیک عالم میں نہیں ہے مگر سچائی نہ کہ اسکی خند۔ فافہم
 جس شخص کو یہ شہود ہو کہ ممکن نہیں ہے کہ وجود کے ذریعہ سے اسکا انقیض
 قائم ہو۔ اور دونوں کے سچ میں کوئی واسطہ نہیں ہے وہ نہ مشاہدہ کرے گا
 وجود میں مگر حق ہی کہ۔ اگرچہ کسی چیز کو اس کے طور کے بعد کسی وجہ سے چُپا
 دے یا کسی چیز کو اس کے چُپنے کے بعد کسی وجہ سے ظاہر کر دے۔ اور
 جب ایسے شخص کا شہود پورا اور کامل ہو گیا تو وہ مشاہدہ نہ کرے گا مگر ایک ہی
 کو اور اسکا شاہد اسکا شہود ہو جائے گا۔

جس نے محدود کیا اس نے شمار کیا اور جس نے مجرّد کیا اُس نے
 توحید کی۔ اور جس کو دونوں امر کے احکام میں حکمت کے ساتھ تصرف کرنے
 کی قدرت حاصل ہوئی وہ رہا ہی ہوا اور مقید ہی ہوا۔ اور یہی حق مبین ہو۔
 خیر کی صورتیں فرشتوں کی سی ہیں اور شرکی شیطانوں کی سی۔ پس
 خیر کی جس صورت میں ایسی چیز ملی ہوئی ہو جس سے وہ شر ہو جائے گی وہ
 شیطانی صورت ہے جو تشبہ و تلبس سے نکی صورت میں متشکل ہوئی ہے۔
 اور شر کی جس صورت میں ایسی چیز ملی ہوئی ہو جس سے وہ خیر ہو جائے گی
 وہ شیطان ہے جس نے اپنے مقابلہ میں حق کی اعانت کی ہے اس لئے
 اس نے اطاعت قبول کی ہے پس وہ اپنے رفیق کو حکم نہ دیگا مگر خیر ہی
 کا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ جوٹ کی صورت شیطانی ہے۔ مگر جب دو شخصوں
 میں مصالحت کرانے یا پروردگار کے کسی حق کو قائم کرنے مثلاً کسی کی جان
 بچانے یا مظلوم کی مدد کرنے یا ظالم کو ظلم سے باز رکھنے اور ایسے ہی دوسرے

کام کرنے کو جھوٹ بولا جائے تو یہ شیطانی صورت اس وقت مسلمان ہو گئی ہے
حکم دے گی تو خیر ہی کا۔ اور اسی پر قیاس کر لو۔ فافہم۔

جب وجود کسی موجود میں کسی وصف کے ساتھ ظاہر ہوتا ہے تو وہ موجود
موافقت کو دوست رکھتا ہے اور جب اس کی مخالفت کی جاتی ہے تو
مفارقت قبول کرتا ہے۔ اسی لئے جب تم کسی موجود کے کسی کام کو عیب
لگاؤ گے تو وہ ضرور اس کو ناپسند کر لگا اور تمہاری بات کو قبول نہ کرے گا۔
مگر اسی صورت میں کہ تم اس کے ساتھ سر تسلیم خم کرو ^ع مَن یَتَّبِعْ غَیْرَ
اَلَا سَلَامٌ ذِیْنًا فَلَنْ یُّقْبَلَ مِنْہُ (اور جو شخص اسلام کے سوا کسی اور دین کی
تلاش میں ہو تو اس کا وہ دین مقبول نہیں۔ فافہم،

بہشت کے بہت سے درجے ہیں۔ سب سے اعلیٰ فردوس ہے جس
کی چیت اس رحمان رب اعلیٰ کا عرش ہے جو روزی دیتا ہے اور اس کو
کوئی روزی نہیں دیتا۔ اور اسی سے ہر اہل جنت کے لئے وہ چیزیں آتی ہیں
جن کو نہ اون کی اور نہ اون کے سوا اوروں کی آنکھوں نے دیکھا ہے اور نہ
کانوں نے سنا ہے اور نہ ان میں سے کسی بشر کے دل میں اون کا خیال گذرا
ہے۔ پس عرش کے پاس وہ چیز ہے جس کو صرف حق مجرہ ہی کی رحمانیت
جانتی ہے۔ اور فردوس کے پاس رحمان کے بیان کی وہ چیز ہے جو اس کے
پاس عرش کے واسطے سے آتی ہے۔ اس لئے اس پر نہیں مطلع ہوتے
مگر عرش اور اہل عرش۔ اور جس جنت کی چہرست فردوس ہے اس کے رہنما والوں

ع تیسرے پارہ کا سترہواں رکوع (سورہ آل عمران کی پچاسویں آیت) ۱۶

کے پاس رحمان کے یہاں سے فردوس والوت کے واسطہ سے وہ چیز آتی ہے جس کا علم و ادراک اہل عرش اور اہل فردوس کے سوا کسی کو نہیں ہے اور اسی طرح سے آخر زمانہ تک۔ پس ان بہشتوں میں سے جو ادنیٰ ہیں ان کی نعمتیں بھی ادنیٰ ہیں اور جو اعلیٰ ہیں اون کی نعمتیں بھی اعلیٰ ہیں۔ اور ہر جنت والے کو اس کی جنت رحمان کا عرش دکھائی دے گی۔ کیونکہ وہ اپنے رب رحمن کو نہ دیکھیں گے مگر اس کے مظاہر میں۔ اور اس میں انہوں نے طولِ طویلِ تقریر کی ہے۔

بازیرضی اللہ عنہ کا جو یہ قول ہے کہ :-

”میں حجاب میں ہوا تو میں نے گھر کو دیکھا اور صاحبِ خانہ کو نہ دیکھا۔ پھر دوسری مرتبہ حجاب میں ہوا تو گھر کو بھی دیکھا اور صاحبِ خانہ کو بھی دیکھا۔ تیسری مرتبہ حجاب میں ہوا تو صاحبِ خانہ کو دیکھا اور گھر کو نہ دیکھا۔“ اس کے بارہ میں یہ کہتے ہیں کہ اگر بائزید حقیقت کو ایسا پہچانتے کہ پہچانتے کا حق ہے تو ہر چیز کو اوس کی منزلت پر آتا رلاتے اور ان سے پوشیدہ نہ رہتا کہ جب عقد کو دیکھتے تو کل ایک ہی تھا اور جب ایک کو دیکھتے تو عدد ان سے پوشیدہ نہ رہتا۔ قافہم

اللہ تعالیٰ کے قول ربنا لشارق کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ یعنی ہر دائرہ میں اس کا ایک مشرق (جائے طلوع) ہے کہ اوس دائرہ والے اس کو صرف اسی مشرق سے پہچانتے ہیں اور اوس کو سجدہ نہیں کرتا مگر اسی جہت سے۔ پس جیموں کے لئے قضا ربوبیت کے مشارق

ہیں۔ اور فقہار کے لئے صوفی مشارق ربوبیت ہیں۔ اور صوفیوں کے لئے ذوق باطن والے مشارق ربوبیت ہیں۔ اور اسی طرح سے اعلیٰ مشارق تک اور یہ مشارق تحقیق کے ناطقے ہیں۔ پس جو شخص عبادت کرتا ہے وہ رب کے سجدہ کا قصد نہیں کرتا مگر اسی حالت میں کہ وہ اس کے پاس اس کے دائرہ کے مشرق سے آئے۔ اور یہ وہ صورت ہے کہ جب اپنے مافوق میں اوس کے پاس آئے تو وہ کہے کہ میں تجھ سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں تو میرا رب نہیں ہے۔ اور جب اُس کے لئے اس صورت میں آئے تو کہے کہ تو میرا رب ہے اور اس کے لئے سجدے میں گر پڑے۔ کیونکہ اس نے اوس کے لئے اوس صورت میں تجویز کی ہے جس کے ذریعہ سے اور جس میں وہ پہچانتا ہے۔ فافہم۔

یہ کہتے ہیں کہ بعض لوگوں نے حدیث مائت کت شیعہ نقل کیا کہ اے اللہ اکلا و قد بئنا انہم کوا اللہ سے نزدیک کر دینے والی کوئی چیز میں نے نہیں چھوڑی ہے جس کو میں نے بیان نہ کر دیا ہو) کے متعلق کہا ہے کہ اُس بنا پر جو چیز کہ کتاب اللہ میں پائی جائے اور نہ سنت میں وہ نیک کام نہیں ہے اور اس کی تائید اس دوسری حدیث سے ہوتی ہے کہ ”جس عمل کے بارہ میں ہمارا حکم نہیں ہے وہ مردود ہے“ میں کہتا ہوں کہ یہ کہنا اوس صورت میں صحیح ہوتا جبکہ اس بات کی کوئی دلیل ہوتی کہ جو کچھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا اور جتنی چیزوں کی رہنمائی کی تھی سب اون سے نقل کی گئی اور ہم تک پہنچی ہے۔ حالانکہ صحابہ رضی اللہ عنہم

نے اس کا اعتراف کیا ہے کہ بہت سی باتیں وہ پہول گئے اور بہت سی جن میں انہوں نے مصلحت دیکھی تھقی رکھیں۔ اور اس واقعہ کے موجود رہنے کیونکر یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ جس چیز کا ذکر ہم نے اوس سنت میں نہ پایا جو ہم تک پہونچی وہ اُن باتوں میں سے نہیں ہے جن کو شرع نے بیان کیا ہے ہو سکتا ہے کہ اُن امور میں سے ہو جو بتائے گئے مگر ہم تک نہ پہونچے۔ اور جب ہم اوس بات کو نہیں جانتے تو کیونکر یہ حکم لگا سکتے ہیں کہ نیک کام نہیں ہے۔ بلکہ حق یہ ہے کہ جس چیز کی ہم کو کوئی اصل مل جائے گو وہ دور کی کیون نہ ہو اور کوئی چیز صریحاً اوس کی باطل کرنے والی نہ ملے تو وہ نیک کام ہے۔ اور جس چیز کی نہ ہم کو کوئی اصل ملے اور نہ کوئی مبطل وہ ہرگز اس کا حکم اللہ تعالیٰ کو والہم اور جس چیز کا ہم کو مبطل ملے تو اس سبب اس کی اصل مبطلان ہے تا وقتیکہ اس کو صحیح قرار دینے کی دلیل نہ ملے۔ اور شاید جو لوگ کہ ایسی صورتوں میں جن کو بعض عام حکم یا نصوص باطل قرار دیتے ہوں امام پر عمل کرنے کو صحیح سمجھتے ہیں وہ ان مبطلات کی تخصیص خضر علیہ السلام کے قصہ اور اسی قسم کی باتوں سے کرتے ہوں اور اس شخص نے بیشک انصاف کو راہ دیا ہے جس نے صاحبِ حال لوگوں کے لئے یہ کہا ہے کہ ہم اُن کے لئے اُن کے حال کو تسلیم کرتے اور اُن کا اقتدا ہم نہیں کرتے کیونکہ ہم نہ اس کا مبطل پاتے ہیں اور نہ مصلح۔

جس کو اپنی نسبت بڑائی اور عظمت کا توہم ہوا اُس میں اور اُنی اللہ من دونہ کہنے والے میں کوئی فرق ہے۔ ۹۔ اِس سے بڑھ کر اور کیا افتراء

ہو سکتا ہے۔ ۹۔

حدیث ۱۷۰۰: دیکھو! ان احتمالات میں تختی زمین اس بات سے تیری
پناہ چاہتا ہوں کہ میں اپنے نیچے والے سے ہو گا کہ اوپر (کے متعلق)
یہ کہتے ہیں کہ۔ یعنی میں تیری پناہ اس بات سے چاہتا ہوں کہ میں
مرتبہ میرے مرتبہ کے نیچے نہ رہے۔ اپنے حکم سے تجویر غالب آجائے بیان
تک کہ اپنے مرتبہ کے حدود کی قیدوں میں داخل ہو کر تجویر سے حکم کے
نافذ کرنے سے خارج کر دے۔ بس اپنے نیچے والے سے وہ ہو گا کہ نا ہی
ہے۔ اور یہی اللہ تعالیٰ کے قول *فَجَعَلْنَا عَلَيْهِ سَاقِلَهَا* پر ہم نے اس کے اوپر کے
حصہ کو اس کے نیچے کا حصہ کر دیا کی حقیقت ہے۔ فافہم۔

محقق مجرد مطلق ہر اہل مرتبہ کو اسی کی زبان میں خطاب کرتا ہے۔ اور ہر
چیز اس کے پاس اندازہ سے ہوتی ہے۔ چنانچہ اہل خبر کو اون کی خبر
سے مخاطب کرتا ہے۔ اہل نظر کو ان کی نظر سے اور اہل ذوق کو اون
کے ذوق سے۔

ذکر باحقی کی علامت یہ ہے کہ وہ ذکر حق سے تمہارے پاس وہ چیز
لائے کہ جب میں اس کو تمہارے لئے کہوں دوں تو تم اس کو اپنے قلب
میں ثابت پاؤ گے یا وہ ہمیشہ تمہارے پاس موجود تھا مگر کسی عارض کے باعث
تم اس کو بھول گئے تھے۔ اور جب اس بیان کے ذریعہ سے تمہارے لئے وہ
کہو لیا گیا تو تم کو وہ یاد آگیا فن کر انما انت مذکر۔ فافہم

ع۔ جو دھوین پارہ کا پانچواں رکوع ۱۲۰

فائدہ بتا دیتی، فلا تسمائی عن شیء کملاً۔ اگر تم کو میرے ساتھ ہند ہی
 جو جنت تک میں تم سے کسی بات کا تذکرہ نہ کروں تم مجھ سے اسکی بابت کچھ پوچھنا ہی نہیں) کے متعلق
 کہتے ہیں کہ۔ یہ اس لئے کہا گیا کہ تابع کا کمال یہ ہے کہ اپنے متبوع کے ذریعہ
 سے متحقق ہو۔ اور اسکا راستہ محبت و تعظیم ہو اور ان دونوں کے لوازمات میں سے
 عاشق کے ارادہ کا معشوق کے ارادے کے مطابق ہونا ہے پس قول یا فعل
 میں اس سے سبق نہ کرے۔ اور یہ وجہ یہی ہے کہ تابع جب اپنے متبوع سے
 ایسی بات کو پوچھے گا جسکا اس نے اس سے ذکر نہیں کیا ہے تو ممکن ہے
 کہ متبوع کی حکمت کا اقتضایہ ہو کہ متبوع کو اس کا جواب نہ دے۔ ایسی
 صورت میں اگر متبوع جواب دے گا تو حکمت کی مخالفت سے ضرر رہو گا۔ اور
 اگر جواب نہ دے گا تو اس کا کھٹکا لگا ہوا ہے کہ تابع کے نفس پر گراں گزرے گا
 اور صاف محبت کدر ہو جائے گی اور متبوع سے فائدہ پہونچنا موقوف ہو
 جائے گا۔ فافہم۔

ذکر بیان ہے۔ اور یہ ایک تو الہی ہے جو اللہ کی طرف کا ذکر ہے۔
 اور ایک رحمانی ہے جو رحمن کی طرف کا ذکر ہے۔ اور ایک ربانی ہے جو
 اُن کے رب کی طرف کا ذکر ہے۔ اور ایک رحمت ہے جو تمہارے رب
 کی رحمت کا ذکر ہے۔ اور قرآن کی زبان میں حدوث کے ساتھ انہیں
 سے کسی ذکر کو موصوف نہیں کیا ہے مگر اوسى کو جو اللہ تعالیٰ کے ذکر

حضرت موسیٰ و خضر علیہما السلام کے قصہ میں حضرت خضر کی زبان سے یہ جملہ ہے

(دیکھو پندرہویں پارہ کا اکیسواں رکوع) ۱۲

کے باعث اگر نبی نہ تھے یا تعجب میں مشغول ہو جانے کے باعث اگر نبی تھے یا غافل و جاہل نہ تھے اور بیان و کشف کی رو سے اس طور پر کہ ظاہر ہو کہ ان کے سوال کا جواب ہے اللہ نے اُن کو دکھایا جو کچھ کہ دکھایا۔ اور یہ بھی جو دکھایا تو اس کے بعد کہ سو برس تک ان کو مردہ رکھا اور اس کے بعد جلّا اٹھایا۔ اس لئے انھوں نے اس کو نہ دیکھا مگر بعث موت کی حالت میں۔ اب رہے ابراہیم علیہ السلام سو وہ اپنے سوال کے ساتھ کمال حضور کے قصد سے حق کی طرف متوجہ ہوئے اور اُن کا سوال فوراً قبول ہو کر اُن کی مراد ان کو ملی۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ”فخذ“ اس پر دلالت کرتا ہے۔ کیونکہ اس امر کے ساتھ اعتنا کو جتلانے اور ابراہیم علیہ السلام کی بزرگی ظاہر کرنے کے لئے حرف ”فا“ لایا گیا ہے جو فوریت کا مقتضی ہے۔ اور انھوں نے مرنے اور جی اٹھنے کے قبل وہ بات دیکھی جو انھوں نے موت سے اٹھ کر دیکھی تھی پس اس سے ابراہیم علیہ السلام کی فضیلت کاؤں سے گزرنے والے پر ثبات ہوئی۔ دوسرا سوال یہ ہے کہ ”وَلَكِنْ لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي“ کا استدراک کس چیز سے ہے۔ اور اطمینان قلب سے یہاں کیا مراد ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس استدراک کا مقصود عدم ایمان کے باعث سوال کرنے کی نفی اور فقط اطمینان قلب کے لئے سوال کرنے کا اثبات ہے۔ اور اطمینان سے اس رنج و پریشانی کا دفع ہو جانا مراد ہے جو حصول مَسْئَلِ عَنْہُ کے انتظار سے لاحق ہوئی تھی نہ کہ تردد و شک کے رنج کا دفع ہو جانا۔ تیسرا سوال یہ ہے کہ

جبکہ ابراہیم علیہ السلام کی نسبت پہلے یہ خبر دی جا چکی تھی کہ وہ بیشک
 دُنیا میں برگزیدہ اور آخرت میں نیکو کاروں میں سے ہیں تو اُن کے سوال
 کے مقابلہ میں اُن سے ”اَو لَمْ تَقْنِمْ“ (کیا تم کو ایمان نہیں) کہنے کی کیا
 توجہ ہو سکتی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ”تجھ کو دکھاؤ“ کہی تو ایسے مقام
 پر بولا جاتا ہے جہاں معلوم اور برہان سے ثابت شے کی کیفیت کا مشاہدہ
 مقصود ہوتا ہے تاکہ برہان کے ساتھ عیان سے بھی معلوم ہو جائے۔ اور
 کبھی اعتقاد نہ رہنے کے باعث ساکت و عاجز کرنے کے لئے کہا جاتا
 ہے۔ جیسا کہ اُس کمزور آدمی سے جو ایک بڑے بہاری چٹان کو اکیلے
 اوٹھالینے کا دعویٰ کرے تم کہو کہ مجھے دکھا کہ تو کیونکر اُسے اوٹھاتا ہے حالانکہ
 تم کو اعتقاد ہے کہ نہ وہ اوٹھا سکتا ہے اور نہ اُس کے امکان میں ہے۔
 لیکن ابراہیم علیہ السلام نے اس دوسری صورت کا ارادہ نہیں کیا تھا۔ اور
 نہ اس کا توہم تھا۔ یہ تو صرف پروردگار کی اُس حکمت کا اقتضا تھا جو اُسے اپنے
 بندوں کے لئے مفید سمجھی تھی جو ابراہیم علیہ السلام سے پوچھا کہ کیا تم کو ایمان
 نہیں ہے؟ انہوں نے کہا کہ کیوں نہیں۔ اس سوال و جواب سے اللہ تعالیٰ
 نے اپنے ایمان والے بندوں کو اپنے ایک حبیب کی نسبت بدگمانی کر نیے
 بچا دیا کیونکہ اُس آیت کو سن کر اُن کو ایسا وہم ہوتا اور وہ نادانستہ اپنی بدگمانی
 کے باعث ضریر اوٹھاتے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ برگزیدگی کی خبر دینے کے
 قبل اس سوال کا وقوع ہوا ہو واللہ اعلم۔ چوتھا سوال یہ ہے کہ اور اعداد کو
 چوڑ کر چار کی تعیین میں کیا مصلحت ہے۔ اور پرندوں کے جنس کی تعیین

میں کیا مصلحت ہے؟ اسکا جواب یہ ہے کہ چار کا عدد سب سے بڑھ کر
 اعداد کا جامع ہے۔ کیونکہ یہ فرد بسیط کا جو ایک ہے اور فرد مرکب کا جو تین
 ہے اور حجت بسیط کا جو دو ہے اور حجت مرکب کا جو چار ہے جامع ہے
 پس اس میں اس بات کو یاد دلانا ہے کہ خلق کو اپنے رب کے لئے دو
 دو اور ایک ایک کر کے کھڑا ہونا چاہئے اور دو دو بسیط ہی ہو سکتے ہیں اور
 مرکب ہی اور علیٰ ہذا ایک ایک بسیط ہی اور مرکب ہی۔ اور اس میں اذن
 لوگوں کی صنفوں کا بھی یاد دلانا ہے جو اٹھائے جائیں گے۔ کیونکہ اونکی
 چار ہی قسمیں ہوں گی (۱) کافر۔ (۲) مومن اپنے اوپر ظلم کرنے والا۔ (۳)
 مومن میانہ رو غلط۔ (۴) سابق بالخیرات۔ اور پرندوں کی تخصیص کا سبب
 یہ ہے کہ یہ سب جانوروں سے بڑھ کر بہتر کئے والے اور جس سے بہتر کین
 اس سے بہا گئے اور دور رہنے پر سب سے زیادہ قدرت رکھنے والے ہیں
 پس جب اس جنس کو وہ پکارینگے اور وہ اذن کے پاس دوڑتا چلا آئے گا
 تو دوسری جنس والے بطریق اولیٰ آئیں گے۔ اور اس لئے یہ باعتبار دوسرے
 کے بہت بڑی نشانی قدرت ہوں گے۔ اور یہ وجہ بھی ہے کہ تمام جانوروں
 کے اعتبار سے پرندوں میں بہت کم رطوبت ہوتی ہے اور مرنے کے بعد
 سب سے جلد یہ خشک ہو جاتے ہیں۔ اس لئے ان کی جسمانی حیات کا ظاہر
 و باطن نہ رہتا متیقن ہوگا۔ پانچواں سوال یہ ہے کہ ”کل جبل“ سے آیا سارے
 پہاڑ مراد ہیں یا صرف چار ہی پہاڑ یا اور کچھ۔ اور جو صورت مراد ہو اس کی وجہ
 کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس قدر پہاڑ مراد ہیں جس قدر پرندوں

کے ٹکڑے کئے جائیں۔ اگر زیادہ ہون تو زیادہ اور کم ہون تو کم۔ اور اسکی دلیل
 ”جعل علی کل جبل منھن جنۃ“ (پہر ایک ایک پہاڑی پر اُنکا ایک
 ایک ٹکڑا رکھ دو) ہے۔ اور ٹکڑوں کی تعداد حکم میں بیان نہیں کی گئی۔
 اور کل پہاڑوں پر اس کو محمول کرنا عادت متعذر ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ کل
 پہاڑوں میں سے ایک ایک ٹکڑا بلا تعین رکھ دیا جائے کیونکہ یہی قصہ
 کے مناسب ہے اور اس میں امر عجیب کا معائنہ ہے۔ چنانچہ سوال یہ
 ہے کہ ”ثم ادعھن“ میں لفظ ثم کیوں لایا گیا ہے؟ اور پرندوں کے آنے
 کو اون کے بلائے پر کیوں معلق کیا گیا ہے؟ اور اون کے ”آنے“ میں
 کیا حکمت ہے۔ جہاں وہ زندہ ہوتے وہاں سے اُڑ جانے پر کیوں
 کفایت نہ کی گئی۔ اور دوڑتے ہوئے آنے میں کیا مصلحت ہے۔ اُڑ کر
 یا آہستہ چل کر آنے میں کیا مضائقہ تھا۔ (یہ سوال تو اس تقدیر پر ہے کہ
 دوڑنا پرندوں سے متعلق ہو۔ اور اگر ابراہیم علیہ السلام سے متعلق ہو۔ تو)
 ان کے دوڑنے میں پرندوں کے جی اوتھنے کو دیکھتے یا اونکو پکارتے وقت
 کیا فائدہ ہے؟ اسکا جواب یہ ہے کہ ”ثم“ اس لئے استعمال کیا گیا
 ہے کہ پرندوں کے پہاڑ پر پہنچنے کے بعد کچھ فاصلت ہونی چاہئے تاکہ
 اون کے خشک ہو جانے کی جگہ میں پڑے رہنے کے باعث اون کی
 موت میں کوئی شبہ باقی نہ رہے۔ اور اگر اسکا لحاظ کیا جائے کہ وہ اون
 پہاڑوں پر رکھے گئے تھے جن پر آفتاب کی دھوپ بے روک پہنچتی
 تھی اور غمزدی آثار کو آفتاب کی طرف منسوب کرتے تھے۔ اور جب اُنکو

تہوڑے عرصہ تک اون پہاڑوں پر چوڑو یا گیا اور وہ زندہ نہ ہوئے تو معلوم ہوا کہ آفتاب میں وہ تاثیریں نہیں ہیں جو وہ سمجھے تھے۔ لیکن جب اونکو حق کے پکارنے والے نے پکارا تو وہ اوس کے پاس آئے اور دڑتے ہوئے آئے۔ پس اس میں یہ ارشاد ہے کہ احیاء موتی اونکی دعا سے ہوگا ”ثم اذ دعا کم دعوتہ من الہامضا ۱۲۵۲ انتم تخرجون“ پھر جب وہ تم کو ایک آواز دیکر زمین سے بلائے گا تو بس (تم نکل پڑو گے) لیکن اللہ تعالیٰ کی طرف سے بلانا کلام نفسانی کے ذریعے ہے جو اوس کی جناب کے شایان اور مراد کو دعوت تک پہنچانے میں کلام لسانی کا قائم مقام ہے۔ پس اس مقام پر ابراہیم علیہ السلام کا کلام لسانی بلانے کے ذریعے مردہ کو زندہ کرنے میں حق تعالیٰ کے کلام نفسانی کا منظر ہے۔ تاکہ کلام کرتے وقت اپنے نفس کی رویت میں اون کو زندہ کرنے کی رویت حاصل ہو جائے۔ کیونکہ ابراہیم علیہ السلام اسمِ محبی کے منظر تھے۔ پس اگر یہ قول سے نہ بلاتے تو ان کے پاس ۲ احیاء کے مظاہرین سے کوئی ایسی چیز نہ ہوتی جس کو محسوس کر کے وہ احیاء کو محسوس کر سکتے۔ اور اس منظر میں کہلا ہوا براہان ابراہیم علیہ السلام کے مخالفون کے مذہب کے باطل ہونیکا موجود ہے جو مخفی نہیں ہے۔ اور اگر یہ ان کے قول سموع کے ذریعے سے جو حس کے ذریعے یقینی ہے نہوتا تو مخالفون کے لئے اس مبارکہ کی گنجائش تھی کہ وہ زندہ کرنا ویسا نہیں ہے جیسا لوگ ان کی طرف

نسبت کیا کرتے ہیں۔ اور پندون کے آنے میں اوس خیر کا یاد دلانا ہے جو مردون کے زندہ کرنے والے نے اپنے اس تپل کے ذریعہ سے دی ہے ”یوم یدعوکم فتبختبون بحمدہ“ (جس دن کہ خدا تمکو بلائے گا تو تم اوس کے حکم تعمیل کرو گے اسکی تعریف کرتے ہوئے) یعنی اہل ہٹہ کہ اوس کی طرف جاؤ گے۔

آب رہا پندون کا پہاڑ پر سے دوڑ کر جانا۔ سو اس سے اون کی قوت اور اون کی حیات اور اون کی صحت وغیرہ پورے طور سے ثابت ہوتی ہے۔ اسلئے اون کا دوڑنا اس امر کی دلیل ہے کہ جیسے وہ پہلے تھے ویسے ہی تمام و کمال ہو گئے۔ اور اس میں ”کَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ“ (جس طرح تم کو پہلے پیدا کیا تھا اسی طرح تم دوبارہ بھی پیدا ہو گے) اور دوبارہ چلائے ہوئے لوگوں کی قبروں سے دوڑ کر جانے کو یاد دلانا ہے۔ اس آیت پر انہوں نے بڑی طویل تقریر کی اور پچیس سوال و جواب لکھے ہیں۔ واللہ اعلم
وَمَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۚ وَاللَّهُ

عہ پندرہویں پارہ کا پانچواں رکوع (سورہ بنی اسرائیل کی پانچویں آیت) ۱۲ مترجم

عہ آٹھویں پارہ کا دسواں رکوع (سورہ اعراف کی اسیسویں آیت)

عہ یہ سورہ معارج کی تینتالیسویں آیت (پارہ ۲۵ رکوع ۸) کی طرف اشارہ ہے اور وہ یہی

یوم ایمن جن من الہجڈاٹ سرنا حاکما لہم الیٰ نعصب یوفقون۔ جبکہ یہ قبروں سے نکل پڑینگے اور اس طرح دوڑتے ہوئے کہ گویا کسی پالے کی طرف دوڑے پٹے جارہے ہیں۔

للعہ سورہ ابراہیم کی اڑتیسویں آیت (پارہ ۳ رکوع ۱۸)

پر کوئی چیز چسپی نہیں رہتی نہ زمین میں اور نہ آسمان میں کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ یہ آیت اس امر کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ جہت سے پاک ہے۔ دلالت کی وجہ یہ ہے کہ ترقی کا قاعدہ چاہتا ہے کہ زمین پر کی چیز کی اطلاع زمین کے لئے آسمان پر کی چیز کی اطلاع سے قریب تر ہو۔ پس اگر آسمان اللہ تعالیٰ کی جہت ہوتا تو اس آیت میں مؤخر نہ ہوتا کیونکہ یہ کہنا اچھا نہیں معلوم ہوتا کہ فلان بادشاہ پر نہ دور کے شہروں کی کوئی بات پوشیدہ ہے اور نہ اپنے محل یا اپنے شہر کی۔ کہنا تو یہ چاہیے کہ اوس پر نہ کوئی بات اپنے شہر کی پوشیدہ ہے اور نہ دور کے شہروں کی۔ اس لئے حق تعالیٰ کی اگر کوئی جہت ہوتی تو یہ آیت اوس جہت کی ضرور مقتضی ہوتی۔ لیکن ہم سب اس بات پر متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ زمین کی جہت سے منزہ ہے اور یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ وہ آسمان اور اوس کے اوپر کی جہت سے منزہ ہے۔ اور ان دونوں کے سوا اور کوئی جہت نہیں ہے۔

اس لئے اوس کی اصلاً کوئی جہت نہیں ہے فافہم جس شخص نے کسی امر کو اپنے نفس امکانی کی طرف منسوب کیا اُس نے اوس کو محل زوال و فنا کی طرف منسوب کیا۔ اس لئے وہ معرض زوال و نحو میں ہے۔ اور جس نے اوس امر کو اپنے مولیٰ حق تعالیٰ کی طرف جو واجب الوجود ہے منسوب کیا اوس نے اوس کی نسبت بارگاہ بقا و دوام سے قائم کی۔ اس لئے وہ مراتب بقا میں ہمیشہ باقی ہے۔ پس اسے بندے جس چیز کا زوال و فنا تو پسند کرتا ہوا اوس کو اپنے نفس کی

طرف منسوب کر۔ اور جس چیز کا دوام و بقا تو چاہتا ہو اس کو اپنے رب کی طرف منسوب کر۔

جس کو حق تعالیٰ اپنے آپ میں مشغول فرماتا ہے اس کو کسی ایسی چیز کے سبب سے جس پر اس کو خلق میں سے متعین کرتا ہے۔ اپنے آپ سے روگردان ہونے نہیں دیتا۔ کیونکہ وہ شخص اپنے ظاہر سے اس کام میں رہتا ہے۔ اور اس کا باطن تو اپنے رب ہی کے پاس ہوتا ہے۔ بندہ جب اپنے سجدہ کی حالت میں سو جاتا ہے تو اللہ عزوجل اس کی نسبت فرماتا ہے کہ میرے بندے کو دیکھو کہ اس کا جسم بھی ہمارے سامنے ہے اور اس کی روح بھی۔ اور اس کے ذریعہ سے فرشتوں پر فخر کرتا ہے۔ کہ وہ اپنے سجدہ میں مشغول رہ کر بھی اپنے معبود سے غافل نہوا۔ فافهم

جب تم اپنے رب سے دعا کرو اور وہ مقرون باجابت ہو تو اس کا باعث دعا کے وقت تمہارے اضطراب کا ویسا سچا نہونا ہے جیسا ہونا چاہئے۔ پیشوایان ہدایت پر واجب ہے کہ بندوں سے اپنی مدد اور اپنی حکمت کی غذا کو موقوف نہ کریں۔ کیونکہ یہ ان کے بال بچے ہیں۔ اور شرفار اپنے بال بچوں کو ضائع نہیں کیا کرتے۔

سے متکلم میں ہوا کرتا ہے نہ کہ اس کے کلام میں۔ پس جب باتیں کرنے والا دل کو لکر سننے والے سے ملے گا تو اس کا کلام بھی اس سے شگفتہ ہوگا۔ گو تھوڑا ہی ہو۔ اور جب وہ سامع سے کچھ ملے گا تو اس کے کلام کے معانی شگفتہ نہ ہوں گے۔ گو بہت زیادہ ہوں۔ اور کلام متکلم کی صفت

ہے اس لئے جس نے موصوف کو یا لیا اوس نے اوسکی صفت کو پایا اور جس نے نہیں۔ اوس نے نہیں۔ کیونکہ صفت جبب اپنے موصوف سے جدا ہوئی تو اوس کا مرتبہ زائل ہو گیا اور موصوف اوس سے غائب ہوا۔ انھم اعتقاد کی قوت نصیحت قبول کرنے کا سبب ہوتی ہے اور اعتقاد کا نہ ہونا اور مرکز پر ہونا اوس کے نہ ماننے کا باعث ہوتا ہے۔

ہر ایک امام حق کے لئے ناگزیر ہے کہ اوس کے مقابل میں امام باطل ہو چنانچہ آدم علیہ السلام کے مقابلہ میں ابلیس۔ نوح علیہ السلام کے مقابلہ میں ہام وغیرہ۔ ابراہیم علیہ السلام کے مقابلہ میں نمرود۔ موسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں فرعون۔ داؤد علیہ السلام کے مقابلہ میں جالوت اور اوسکے ہمجنس۔ سلیمان علیہ السلام کے مقابلہ میں صحتر۔ اور عیسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں پہلی زندگی میں بختنصر اور دوسری زندگی میں دیال لیکن محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا حقیقتہً کوئی مقابلہ نہ تھا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم احاطہ خفیہ کیا تھے آئے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا

وَاذْكُتْلَاكَ اِنَّ رَبَّكَ اَحَاطَ بِاَلْنَّاسِ هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ
اَنْظَاهِرُ وَالْبَاطِنُ (اور جب ہم نے تم سے کہا کہ بیشک تمہارے رب نے لوگوں کا احاطہ کر لیا ہے وہی اول و آخر و ظاہر و باطن ہے) پس وہ حق ہیں جو باطل پر لا کے ڈالے گئے اس لئے وہ چلتا ہوا۔ یہاں تک کہ ابو جہل نے کہہ دیا کہ واللہ میں جانتا ہوں کہ محمد سچے ہیں۔ اسلئے لوگوں نے اسکو مقابلہ نہ شمار کیا فافہم

ان کے کلام میں سے اسقدر کفایت کرتا ہے۔

(۳۱۷) سیدی یوسف عجمی کورانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

یہی پہلے شخص ہین جنہون نے ملک مصر میں شیخ جنید رضی اللہ عنہ کے طریقہ کو مٹ جانے کے بعد زندہ کیا۔ انقطاع و سلوک میں ان کا طریقہ تعجب انگیز تھا۔ ان کے کثرت سے مرید اور متعدد خانقاہیں تھیں اپنی خانقاہ واقع قراذہ صغریٰ میں یکشنبہ کے دن نصف جمادی الاولیٰ کو ۶۸۰ سات سو اسیٹھ ہجری میں راہی کنعان جنت ہوئے اور بی شمار لوگوں نے ان کا جنازہ پڑھا۔ شیخ نجم الدین محمود اصفہانی اور شیخ بدر الدین حسن شمشیری سے بیعت کی اور خرقہ پہنا تھا۔ اور لا الہ الا اللہ کے ذکر کی تسلیم ہی دونوں سے پائی تھی اور یہ شیخ جنید رضی اللہ عنہ کا سلسلہ ہے جب یہ ملک عجم سے مصر کی طرف آرہے تھے تو راستہ میں واردات حق ان پر وارد ہوئے مگر انہوں نے اس کی طرف التفات نہ کیا۔ دوسری مرتبہ پہرہ حالت طاری ہوئی تب بھی انہوں نے توجہ نہ کی۔ مگر تیسری مرتبہ جب وہی کیفیت طاری ہوئی تو انہوں نے کہا کہ خداوند اگر یہ سچی واردات ہے تو اس نہر کو میرے لئے دودھ کی بنادے تاکہ میں اپنے اس پیالہ میں لیکر نوش کروں۔ چنانچہ نہر کا پانی دودھ ہو گیا اور انہوں نے اس میں سے نوش کیا۔ بعد ازاں مصر پہنچے۔ اور سیدی حسن تلمیسی رضی اللہ عنہ

ان سے پہلے سب چوڑھا کر شیخ کے پاس پہنچے اور رتبہ میں اون
 کے ٹک جگ کے تھے۔ اور بعض کا قول ہے کہ یہ اوسی درجہ میں بالاتر
 تھے۔ مگر یہ اون کے بعد ملک مصر میں آئے۔ اس پر ان سے یوسف رحمۃ اللہ
 نے کہا کہ بھائی جان راستہ ایک ہی کا ہوا کرتا ہے۔ اس لئے یا تو آپ
 خلق کے سامنے ظاہر ہوں اور میں آپ کا خادم بن کر ہوں یا میں ظاہر ہوں اور
 آپ میرے خادم ہو کر رہیں تاکہ طریق کی عزت قائم رہے۔ سیدی حسن
 رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نہیں تمہیں خلق کے سامنے ظاہر ہو اور میں تمہارا
 خادم بنوں گا۔ چنانچہ سیدی یوسف رضی اللہ عنہ خلق پر ظاہر ہوئے اور مصر
 میں اون سے بہت سے کرامات اور خارق عادات وقوع میں آئے
 ان کا طریقہ مجرور رہتا اور یہ تھا کہ ہر روز خانقاہ سے ایک فقیر باہر نکل کر آخر دن
 تک لوگوں سے سوال کرے اور جو کچھ وہ لے آئے چاہے جو کچھ ہو اس
 دن اوسی پر فقرا رہ کرین۔ لیکن جب دوسرے فقیروں کی باری ہوتی
 تھی تو وہ گدھے کے بوجھ بھر روٹیاں پیاز لکڑیاں مولسیاں اور گوشت
 لے آتے تھے اور خود سیدی یوسف رضی اللہ عنہ چند سوکھے ٹکڑے
 لاتے تھے جس کو ایک ہی فقیر کھا لیتا تھا۔ لوگوں نے ان سے اسکی
 وجہ پوچھی تو کہا کہ تم میں بشریت باقی ہے اور تم میں اور لوگوں میں ایک
 قسم کا ارتباط ہے اس لئے وہ تمہیں بیک دیتے ہیں اور میری بشریت
 فنا ہو گئی ہے یہاں تک کہ تم کو ڈھونڈنے نہ ملے اس لئے مجھ میں اور تاجروں
 بازاروں اور دنیا داروں میں کسی قسم کی مجانست نہیں ہے۔ اور

ان کے سوال کی صورت یہ تھی کہ یہ دوکان یا دروازہ میرجا کے کٹھڑے ہو جائے
اور اس قدر زور سے اندر کا نعرہ مارتے کہ اپنے آپ سے غایب ہو جاتے
اور زمین پر گر جاتے کے قریب ہو جاتے۔ اس سبب سے جو شخص ان کو پہچانتا
نہ تھا وہ کہتا کہ یہ عجیب بھنگڑ خانہ میں گیا ہو گا۔ اور ان کا معمول تھا کہ اپنے زاویہ
کا دروازہ دن بھر بند رکھتے تھے نماز کے سوا کسی کے لئے اوسکھہ کھولتے
نہ تھے۔ اور جب کوئی شخص دروازہ کھٹکھٹاتا تو نقیب سے کہتے کہ جا اور
دروازہ کے در زون سے دیکھ اگر فقیروں کے لئے کچھ فتوح اوسکے ساتھ
ہوں تو دروازہ کھول دے اور نہیں تو ایسی زیارتیں عذاب جان ہیں
ایک شخص نے ان سے اسکا سبب دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ
فقیر کی سب سے قیمتی چیز وقت ہے اور دنیا داروں کی مال۔ پس
اگر وہ ہمارے لئے مال خرچ کریں تو ہم ان کے لئے اپنا وقت خرچ
کریں۔ یہ جب خلوت سے باہر آتے تھے تو اس وقت ان کی آنکھیں انگڑائی
کی طرح چمکتی تھیں اور جس پر ان کی نگاہ پڑتی تھی اس کو کندن بنا دیتی تھی
ایک دن ان کی نگاہ ایک کتے پر پڑی پس سارے کتے اوس کے
فرمان کے تابع ہو گئے۔ وہ کھڑا رہتا تو سب کھڑے رہتے اور چلتا تو
سب چلتے۔ لوگوں نے شیخ کو اس کی خبر دی۔ انہوں نے اس کے
کو بلا کر کہا کہ دور ہو۔ پس سب کتوں نے اسے کاٹ کہا نا شروع کیا آخر وہ
ان کتوں کے پاس سے ہٹ گیا۔ اور اکبار اور ان کو یہ اتفاق ہوا کہ یہ
چلے سے باہر آئے تھے کہ ان کی نظر ایک کتے پر پڑی اور سب کتے

اوس کے مطیع ہو گئے اور بہت سے آدمی اپنی مراد میں لیکر اوس کے پاس
 دوڑے جانے لگے۔ اور جب یہ کتا بیمار ہوا تو سارے کتے اس کے گرو جمع
 ہو کر رونے اور غم و رنج کا اظہار کرنے لگے۔ اور جب وہ مر گیا تو سب نے
 نالہ و شہین کی آواز بلند کی اور اللہ تعالیٰ نے بعض لوگوں کو امام بھیجا
 تو انہوں نے اوس کو دفن کیا۔ اس کے بعد اوس کے ہمراہی کتے مرتے
 وقت تک اوس کی قبر کی زیارت کرتے رہے۔ اس نگاہ نے جب کتے
 کو یہاں تک پہنچا دیا تو انسان پر اگر طبعی ہوگی تو اوس کا کیا حال ہوا ہوگا
 بادشاہ کے کچھ غلام خوف سے بہاگ کر ان کے پاس چلے آئے تو انہوں
 نے بادشاہ کو کھلا بھیجا کہ ان کا قصور معاف کر دو۔ بادشاہ نے کہا کہ اگر تم
 فقیر ہو تو سنطنت کے کام میں دخل نہ دو اور اون کو میرے یہاں واپس
 بھیجو۔ مگر انہوں نے نہ بھیجا۔ تب بادشاہ نے کھلا بھیجا کہ تم بادشاہی
 غلاموں کو تباہ کرتے ہو۔ انہوں نے کہا کہ نہیں میں تو ان کو درست کرتا ہوں
 آخر خود بادشاہ ان کے یہاں آیا اس وقت انہوں نے اون میں سے
 ایک غلام کو باہر نکالا اور اوس سے کہا کہ اس ستون سے کہہ کر سونا بنجا
 چنانچہ اوس نے کہا اور ستون سونا بن گیا اور بادشاہ نے اپنی آنکھوں سے
 دیکھا۔ تب تو اوس نے معافی چاہی اور شیخ کے قدم چومے۔ پھر شیخ نے
 بادشاہ سے کہا کہ آیا یہ بتانا ہے یا بگاڑنا !۔ اور بادشاہ نے درخواست
 کی کہ میں آپ کے فقرار کے لئے کچھ وقف کرنا چاہتا ہوں۔ انہوں نے
 انکار کیا۔ اور کہا کہ میں اپنے یاروں کو معلوم روزی کا عادی بنانا نہیں

چاہتا۔ شیخ یحییٰ ضاقیری۔ نے مضمون ذیل کے اشعار جن بزرگ کے
سامنے مصرعین داخل ہونے کی نسبت معارضہ میں پڑھے تھے وہ یہی
یوسف رحمہ اللہ تھے۔

مین صراف ہوں کیا نہیں جانتے محکمے مرا دل میں زرا ولیا
کوئی قلیبے اور کسی میں ہر کونٹ میں کہوئے کو کر تا ہوں تاکر کہرا
تپا کر کیا ہے تجھے مینے صاف تو گندن ہے اب اور بے غش طلا

(۳۱۸) شیخ حسن بستری رضی اللہ تعالیٰ عنہ

شیخ یوسف عجمی کے تعلیم یافتہ اور طریقت کے بہائی تھے اور ان کے بعد
مصر اور اوس کے دیہات کے سجادہ پیری پر بیٹھے۔ اور تمام اطراف و اکناف
سے لوگ ان کے پاس حاضر ہوتے تھے۔ انکا چہرہ چمکتا ہوا اور علم و عمل
کامل تھا اور طریقت کی ریاست ان کو ملی تھی۔ سلطان انکی زیارت کو
آیا کرتا تھا اس لئے ارکان سلطنت وغیرہ ان سے جلتے تھے۔ آخر ان کو
لوگوں نے سلطان کو ان سے بد عقیدہ کر دیا اور بادشاہ نے چاہا کہ ان کو
شہر بدر یا قید کر دے۔ چنانچہ وزیر کو بھیجا کہ ان کے زاویہ کا دروازہ بند
کر دے۔ اسوقت شیخ مع اپنے فقیروں کے مصر کے باہر مقام مطریہ
کو گئے ہوئے تھے۔ جب وہاں سے واپس آئے تو دروازہ کو بند پا کر
لوگوں سے پوچھا کہ کس نے دروازہ بند کیا ہے۔ لوگوں نے کہا کہ فلان

وزیر نے سلطان کے حکم سے۔ انہوں نے کہا کہ اچھا ہم اوسکے بدن کے
 دروازوں اور طاقوں کو بند کئے دیتے ہیں۔ چنانچہ وزیر اندھاگوں کا اور بہرا
 ہو گیا اور اوس کی ناک بند ہو گئی جس سے سانس نہیں نکلتی تھی اور
 پیشاب و پاخانہ کے راستے ہی بند ہو گئے اور وزیر فوراً مر گیا۔ بادشاہ
 کو جب یہ پرچہ لگا تو وہ ان کے پاس پہنچا۔ اور ان سے صلح کر کے اُس
 نے دروازہ کھلوادیا۔ اور سلطان کی ساری فوج حسن رضی اللہ عنہ کی اس
 درجہ مطیع تھی کہ بادشاہ سے برگردد ہو کر ان کی حلقہ بگوشش ہو گئی۔ ایک
 مرتبہ ایک نصرانی سونار نے آکر ان سے عرض کیا کہ سلطان نے میرے
 پاس بہت ہی بیش قیمت نگینہ اپنی ایک محل کی انگوٹھی میں جڑنے
 کو بھیجا تھا۔ وہ نگینہ مجھ سے دو ٹکڑے ہو گیا۔ اب مجھے اپنی جان کے
 لالے پڑے ہیں۔ اگر مجھ سے اوسکے دام لیلے جائیں گو دس ہزار دینار
 کیوں نہ ہوں تو میں سمجھوں کہ سستا چوٹا لیکن حضرت میں سمجھتا ہوں کہ
 بغیر آپ کی توجہ کے سلطان سے میں جانبر نہیں ہو سکتا۔ اوسکی یہ تقریر
 سن کر شیخ خلوت میں گئے اور سلطان کے دل کو انہوں نے پھیر دیا۔
 چنانچہ خود اسی نے اوس نگینہ کے دو ٹکڑے کرنے کا حکم بھیجا۔ اور اسکا
 سبب یہ ہوا کہ اوس کی چاہتی حرم نے یہی نگینہ اُس سے مانگا۔ اور
 ہر چند سلطان نے سارے نگینے اوس کے سامنے پیش کئے مگر وہ راضی
 نہ ہوئی۔ آخر اس پر فیصلہ ہوا کہ اوس کے دو ٹکڑے کئے جائیں اور
 دونوں حرموں کو نصف نصف دیا جائے۔ اس لئے سلطان نے سنا

کے پاس یہ حکم لیکر ہر کارہ بھیجا۔ سونار کے پڑوسیوں نے سونار کا ماجر بیان کیا اور کہا کہ وہ شیخ کے پاس گیا ہوا ہے۔ آخر ہر کارہ نے شیخ کے پاس پہونچ کر سونار سے سلطان کا حکم بیان کیا۔ وہ سونار سلمان ہو گیا۔ اور شیخ کے زاویہ میں دفن ہوا۔ اور حجاب ابن ابی الفرج نے اپنے بباغ کو مربع بنانا چاہا تو شیخ کا زاویہ چونکہ اُس کے اندر آجاتا تھا اُس نے اپنے خادم کو حکم دیا کہ شیخ کو کوئی دوسری جگہ دے جو میں ٹھکوتا دیتا ہوں۔ چنانچہ خادم نے اس کا ارادہ کیا۔ مگر شیخ نے اس سے خواب میں کہا کہ ابن ابی الفرج سے کہدے کہ ہم کو یہاں سے نہ ہٹائے ورنہ ہم اوس کو منتقل کر دیں گے خادم نے اوس سے اس خواب کا حال کہا۔ مگر اوس نے کہا کہ یہ شیطانی خواب پریشان ہے اور شیخ کے اٹھانے کی کارردائی شدہ کی۔ اتنے میں اُس کے پہلو میں درد ہوا اور فوراً اُس کی روح پرواز کر گئی۔

شیخ نے ۷۹۷ھ سات سو ستاونے ہجری میں اس دارناپا مدر سے انتقال کیا اور اپنے زاویہ میں دفن ہوئے جو مصر کے قنطرہ موسیٰ میں خلیج حاکمی پر واقع ہے۔

(۳۱۹) سیدی شیخ محمد ابو المواہب شاذلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

بہت بڑے زیرک و نیکو کار و علماء و آئین و ابرار میں سے تھے۔ ان کو علی ابو الوفا کی گویائی عطا ہوئی تھی۔ بہت سے موشحات ربانیہ نظم کئے اور

عہدہ واعلیٰ کتابین تصنیف کیں۔ جامع ازہر کے قریب مین رہا کرتے تھے اور جامع ازہر کی چیت پر سلطان غوری کے تعمیر کئے ہوئے منارہ کے مقام پر انکا حجرہ تھا۔ اکثر ان پر سکر کی حالت طاری رہتی تھی۔ اسی حال میں یہ نیچے اترتے تھے اور جامع ازہر مین جو تھے ہوئے ٹھلا کرتے تھے۔ اور لوگ اپنے اپنے ظرف کے مطابق ان کے بارہ مین براہیلا کہتے تھے۔

اس گروہ کے علوم مین ان کی تصنیف سے کتاب القانون ایسی نامور کتاب ہے کہ اس کی مثل تصنیف نہ ہوئی یہ کتاب طریقت مین مصنف کے ذوق کامل کی شاہد ہے۔ حضرت ابوالوفار کی اولاد ان کو محض بیٹے سمجھتی تھی کیونکہ انہوں نے انہیں کے دیوان کی نقل اڑائی تھی اور اسکے کلام مولود کی مجلسوں دوسرے منجموں اور مسجدوں مین علماء و صاحبین کے سامنے پڑھے جاتے تھے اور لوگ اس کی شیرینی پر جوتے تھے ع نہیں خالی حبہ کوئی حسد سے

اور یہ اون لوگوں کے ساتھ نہایت ادب و نرمی و خدمت سے پیش آتے تھے۔ ایک مرتبہ یہ حجرہ کے اندر سادات کی زیارت کر رہے تھے کہ اون لوگوں نے انکو پکڑا اور اسقدر مارا کہ ان کا سر خون آلود ہو گیا۔ مگر یہ سکرانے اور یہی کہتے رہے کہ آپ ہمارے سردار مین اور مین آپ کا غلام ہوں۔

انکے کچھ کلام ہو عظمت التیام یہ ہیں :-

جب تم اپنے بڑے بھائیوں کو چوڑوینے کا ارادہ کرو تو اون کو چوڑنے سے پہلے اپنے بڑے اخلاق کو چوڑو کیونکہ تمہارا نفس تم سے زیادہ قریب

ہے اور پہلائی میں سب سے مقدم حق سب سے زیادہ قریب کا ہے۔
سارے دنیا دار دنیا پر جکے ہوئے ہیں۔ حالانکہ ہر سائنس میں وہ اُس سے
کو بچ کر رہے ہیں۔ مگر اس کو وہ دیکھتے نہیں کیونکہ اونکو یہ نہیں سوچتا کہ وہ
کہ ہر جا رہے ہیں۔

غنا و فقر نے ایک دوسرے پر سختی جتائی۔ غنا نے کہا کہ میں رب
کریم کا وصف ہوں اور تو ذلیل کیا ہے؟ فقر نے کہا کہ اگر میں نہ ہوتا تو
تیری صفت تمیز میں نہ آتی اور اگر میری فروتنی نہ ہوتی تو تو بلبستہ رتبہ نہ ہوتا
اور میں وہ وصف ہوں جو ذلت عبودیت کا شعار ہے اور تو وہ وصف ہے
جو ربوبیت سے لڑنے کو تیار ہے۔

فتیہ وہ ہے جسے سینوں کے زندہ دودھ سے پرورش پائی ہے نہ کہ وہ
جسے کاغذوں کے سوکھے ہوئے گوشت سے۔

ریا کاری کی ایک علامت یہ ہے کہ جب اوسکی طرف کسی نقص کو منسوب
کیا جائے تو اوس کا جواب دے اور اُسکے زمانہ کے نیکو کاروں کا ذکر ہو تو
اُنکا نقص بیان کرے۔

فقر احوال میں دکھا د کرتے ہیں اور فقہاء اقوال میں
جو شخص لوگوں میں شہرت چاہے گا اوس کے لئے لازم ہے کہ
اُن کو ایسی باتوں سے راضی کرے جن سے اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا
ہے اور اللہ کے لئے نہیں بلکہ اپنی ہوا ہوس کے لئے اُنکی صحبت
اختیار کرے۔

عارف کا حال اور اسکی حیات کی حالت میں بڑھتا ہے اور وہ مشہور نہیں ہوتا مگر مرنے کے بعد ہی۔

عارف کا مقام جس قدر بلند ہوگا اوسی قدر عوام کی آنکھوں میں چوٹا نظر آئے گا۔ جیسا کہ نریا چوٹا دکھائی دیتا ہے۔
آفتاب اتنا ہوا اونچا کہ تارا بنگیا
اور یہ صرف آنکھوں کا نقصان ہے۔

اگر حلاج رضی اللہ عنہ حقیقت فنار کی تکمیل کئے ہوتے تو ”میں وہی ہوں“ اور ”تو نے اپنے آپ سے مجھے اس قدر نزدیک کیا کہ میں گمان کیا کہ تو میں ہی ہوں“ کہنے سے جس غلطی میں وہ پڑے تھے اوس سے رہائی پا جاتے۔

یہاں کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو انبیاء کے ارش کے حکم سے فنار کے قبل مقام بقا میں داخل ہوتے ہیں۔ لیکن اس گروہ میں اسکا وقوع قلت کے ساتھ ہے اور یہی وجہ ہے کہ لوگوں نے اسکا انکار کیا ہے۔ جب تم خزانہ کو کھولنے کا ارادہ کرو تو دیکھو رکاوٹوں سے ہرگز نہ گھبرانا اور مالک خزانہ کے پاس حاضر ہونے سے پہلے اپنے ارادہ کی نسبت غفلت نہ کرنا۔ اور جب تم خزانہ کو کھول چکو تو دیکھو بادشاہ کو چوڑ کر کسی مال اسباب میں مشغول نہ ہو جاؤ۔ بلکہ اپنا مقصود بادشاہ ہی کو بناؤ نہ کسی اور کو۔ یہاں تک کہ وہ اگر چاہے تو تم کو وہ انگوٹھی عطا فرمائے جس سے موکل تمہارے تابع ہو جائیں۔ اور اگر بادشاہ تم کو وہ انگوٹھی مرحمت نہ

کرے تو یہ صرف اسی لئے ہو گا کہ وہ تمکو اپنا مصاحب بنانا چاہے گا۔
 اور یہ انگوٹھی کے راز سے بہت بڑا رتبہ ہے۔ کیونکہ بادشاہ کے مصاحب
 کو کبھی نہ موکل و خادم کی ضرورت ہوتی ہے اور نہ مشقت اوٹھانے کی۔
 صوفیوں کا جو یہ قول ہے کہ ربوبیت کا ایسا راز ہے کہ اگر وہ ظاہر ہو تو
 شریعت کا نور بیکار ہو جائے۔ اسکے متعلق یہ کہتے ہیں کہ اس سے فناء اور
 ستر تکوین کا عطا ہونا اور یہ امر مراد ہے کہ بندہ جو چاہے وہ کرے۔ یعنی اگر
 بندہ کو یہ باتیں عطا ہوں تو شریعت کے کل افعال بیکار ہو جائیں اور کسب
 کا قول باطل اور انتظام درہم و برہم ہو جائے۔

بعض صوفیہ کا جو یہ قول ہے کہ ولی اوس حد تک پہنچتا ہے کہ اُس
 سے تکلیف سا قحط ہو جاتی ہے اس سے یہ مراد ہے کہ اعمال کی کلفت
 مشقت سا قحط ہو جاتی ہے ارحنا یا بلال (اے بلال مجھے راحت
 پھونچا) کی طرح۔

عمر بن القارظ رضی اللہ عنہ کے قول۔ ع وَكُلُّ بَلَاءٍ يُؤْتِي نَفْسًا
 بِكَلْبَتِی ۵

حضرت ایوب کی ساری بلا ایک شتمہ ہے مرے آزار کا
 کے معنی میں یہ کہتے ہیں کہ۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ ایوب علیہ السلام کی
 مصیبتیں جسمانی تھیں روحانی نہ تھیں اور عارف کی بلائیں ایک وقت دونوں
 قسموں کی ہوتی ہیں۔

اور بعض کا جو یہ قول ہے کہ ۵

برزخ ہی میں پاؤ گے مقامات نبی کر
 اوپر ہیں رسولوں سے تو نیچے ہیں ولی سے
 اسکے معنی میں یہ کہتے ہیں کہ مقصود یہ ہے کہ مقام نبوت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
 کی وحی کے واسطہ سے اللہ سے اخذ کرے۔ اور مقام رسالت یہ ہے کہ
 جو حکم اللہ تعالیٰ نے دیا ہے اسکو بندہ دن تک پہنچائے۔ اور مقام ولایت
 یہ ہے کہ خاص طور پر اللہ کے ذریعے سے اللہ سے اخذ کرے۔ اور یہ تینوں باتیں
 ساری کی ساری اوس شخص میں ہوتی ہیں جو رسول ہوتا ہے۔ اسلئے اسکو
 سمجھو اور یہ گمان نہ کرو کہ اہل اللہ میں سے کسی کا یہ اعتقاد ہے کہ نبوت و
 رسالت پر ولایت کو فضیلت ہے۔

شیخ محی الدین ابن العربی رحمہ اللہ تعالیٰ کے اشعار ذیل کے انہوں نے
 جو معنی بیان کئے ہیں وہ ان اشعار کے بعد لکھے جاتے ہیں ۵

توضا بماء الغیب ان کنت ذاسیرا	والا تنیمم بالصعید بالقصیر
وقد ام اما ما کنت انت اما ما	وصل صلوٰۃ الفجر فی اول العصر
فہذی صلوٰۃ العارفین برہم	فان کنت منهم فالفتح البر بالبحر

ترجمہ

صاحب سر ہو تو آب غیب کے رے وضو
 خاک کی ورنہ تیمم کے لئے کر جستجو
 کر امام اسکو تہا پہلے جب کا خود ہی امام
 ابتداء عصر میں پڑھ لے نماز فجر تو
 عارفوں کی اپنے رب کے ساتھ تو ہے یہ نماز
 اگرچہ عارف بجز سے برکی تو کر پشت و
 وضو سے صفات قلبیہ کے اعضاد کو معنوی نجا ستون سے پاک کرنا
 مراد ہے۔ اور ”آب غیب“ سے توحید کا خالص کرنا۔ پس اگر تیرے لئے

یہ توحید یزید علیہ عیان کے خالص نہ تو برہان کی خاک سے طہارت حاصل کرے اور اوس کو امام بنا جو خطاب کے دن تیرا امام تھا اور حجاب واقع ہو جانے کے بعد تو اوس کا امام ہو گیا تھا۔ اور نماز فجر سے کشفِ شہود کے دن کی جو ظلمت وجود کے حجاب کے بعد ہوا ہے نماز مراد ہے۔ اور اول عصر سے اوس زمانہ کی ابتدا مراد ہے جس میں تکوہ کشف حاصل ہوا اور اسکے اپنے آخر دور تک ملتوی نہ رکھو کیونکہ وقت کا حکم چلتا ہے اور اوس میں تاخیر ناراضی کا باعث ہوتی ہے۔ پس اپنے رب کے پہچاننے والوں کی تو یہی نماز ہے۔ اور یہ وہ لوگ ہیں جو سارے مشاہدہ ربوبیت میں احکامِ شریعت کی متابعت سے باہر نہیں نکلے ہیں۔ پس اگر تو انہیں سے ہے تو دریائے حقیقت کے پانی سے اوس کو دھو ڈال جو شریعت کی خشکی سے میلا ہو گیا ہے۔

صوفیوں کا جو یہ قول ہے کہ نبی عموم کا شریع ہے اور ولی خصوص کا اس کے معنی انہوں نے کہے ہیں کہ نبی اپنی رسالت کے ذریعہ سے عوام کے سامنے احکام بیان کرتے ہیں اور اپنی ولایت کے ذریعہ سے خواص کے سامنے اور اس کے معنی نہیں ہیں کہ ولی احکامِ شریعت کا صاحبِ شریعت ہے۔ کیونکہ ولی کا یہ کام ہی نہیں ہے اوس کا کام تو اس قدر ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے دلائل و وراثت کے طریق پر حقائق کشفیہ کو بیان کر دے مثلاً اولیاء رضی اللہ عنہم اوس کو بیان کر دیتے ہیں جو سنت میں اجمال ہے اور نبی نے قرآن کے اجمال کو بیان کر دیا ہے۔

بعض عارفوں کے اس قول کا کہ خضر مقام کا نام ہے۔ انسان کا نہیں ہے جو بعض منکروں نے انکار کیا ہے۔ اس کے بارہ میں یہ کہتے ہیں کہ اس قول کے انکار کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ کیونکہ ولی محبوب کو ویسی ہی کرامات عطا ہوتی ہیں جیسے معجزات خضر کے تھے۔ اور یہ وراثت کے وقت ہوتا ہے۔ اور وراثت خضر یہ وراثت موسویہ سے پہلے ہے۔ اور بلاشبہ اک مقام ہے۔ فافہم

کسی بزرگ کا قول ہے کہ میرے قلب نے میرے رب سے شکر یہ بیان کیا اس کو بعضوں نے برا کہا۔ اس پر یہ کہتے ہیں کہ برائی کی کوئی وجہ نہیں ہے کیونکہ کہنے والے کا مقصود یہ ہے کہ میرے قلب نے بطریق الہام کے جو دلیوں کی وحی پکڑ لی وہ وحی سے کم رتبہ ہے میرے رب کی طرف سے مجھے یہ خبر دی۔ اور نہ اس شخص کو برا کہا جاسکتا ہے۔ جس کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے باتیں کیں جس طرح موسیٰ سے کی تھیں۔ کیونکہ اسے انکار تو ہم کرنے والے خبر دینے اور کلام کرنے میں بھی تو آخر فرق ہے۔

مسئلہ کو دلیل سے ثابت کر دینا تحقیق ہے اور اس پر ایک اور دلیل لانی تدقیق ہے۔ اور عمدہ عبارت میں اس کو بیان کرنا ترقیق ہے۔ اور اس کی ترکیب میں علم معانی و بیان کی رعایت کرنی تمیق ہے۔ اور اس میں شرع کے اعتراض کو بچانا توفیق ہے۔

ہمیشہ زندہ رہنے والے قدوس نے قسم کھائی ہے کہ اس کی بارگاہ

میں کوئی اصحاب نفوس میں سے داخل نہو۔

اے وہ شخص جو طبیعت کی عادت سے باہر نہیں نکلا ہے شریعت کی حدود کو توڑنے سے حذر کر۔ اور یہ کہنے سے احتراز کر کہ چونکہ میں حضرت شہود میں داخل ہوا ہوں اس لئے حدود سے باہر نکل گیا ہوں۔ کیونکہ جس نے تجھے بلایا ہے اسی نے تجھے منع بھی کیا ہے۔

اہل خصوصیت اپنے زمانہ حیات میں ناپرساں ہوتے ہیں اور انکی مہمات کے بعد لوگ اون کو روتے ہیں۔ اور اسوقت لوگ اونکی قدر پہچانتے ہیں جب اونکی باتیں اور وہ میں نہیں پاتے ہیں۔

یہ اپنے اصحاب سے کہا کرتے تھے کہ قراہن مقامات و احوال کا دعویٰ کر میں اونکو بیچون و چرا مان لیا کرو۔

معارف حضرت آلمیہ میں جسکا تحقق ہوا اور جسکا وصف اون کے وصف سے مل گیا وہ اپنے علم و عمل پر اعتماد کرنے اور ہر ایسی چیز سے جو اس کے ہمت و بود کے بقایا رہیں سے ہی ندقیقاً و تحقیقاً باہر نکل آیا نہ کہ اپنے وہم باطل سے اپنا وجود ثابت کرنے میں فاشم۔

عمل پر تکیہ سب سے پہلی روک ہے جو اہل سلوک کو ادن کی ہدایت میں واقع ہوتی ہے۔ اور اسکا باعث ان کے چہرہ پر وہم کی پوچھا اور ان کی عقل کے آئینوں پر خیالات کا زنگار ہے۔ اور اس سے چٹکارا نہیں ملتا مگر اس امر کے کشف کی جلا سے کہ اللہ تعالیٰ ہی ان کے اعمال کا پیدا کر نوالا ہے۔

بہت سے لوگوں نے اتنا بشریت کے مٹ جانے کا ادعا کیا اور راہ ہولہ کیونکہ بڑے بڑے صحابہ و تابعین صفات بشریہ کے مٹا دینے میں کامیاب ہوئے مگر انہوں نے کبھی واجبات دینیہ میں سے کچھ بھی ترک نہ کیا کیونکہ وہ سمجھتے تھے کہ پروردگار نے ان باتوں کو اون کے لئے پسند کیا اور جس وقت ان باتوں کا حکم دیا۔ اوس وقت ان کے سب لائے کو ان کو بلایا ہے اور جو شخص اپنے آقا کے حکم میں رہتا ہے وہ اپنے نفس کے حکم کے بغیر رہتا ہے۔ اس لئے اے شخص گرفتار تیج و عنا سمجھ کہ کیا ہے فنا۔ اور اس کو تو عالم ہی سمجھ سکتے ہیں۔

کسی چیز سے نکل آنے کی علامت اوس کی دشواری ہے۔ اور کسی چیز میں داخل ہونے کی اوس کی آسانی ہے۔ پس جو شخص دنیا سے اپنے نکل آنے میں سچا ہوگا۔ اوس پر اوس کے اسباب دشواری ہوں گے اور اسکو میسر نہ ہوگا مگر وہ ہی جو اسکے غیر کے نام پر ہے۔

موجودات کی جستجو نہ کر کیونکہ یہ چیزیں صرف تیرے ہی ٹوک پیا ہوئی ہیں اور تو اپنے رب کیلئے پیدا ہوا ہے۔ پس اگر تو نے اوس کی تلاش کی جو تیرے لئے پیدا ہوئی ہے اور جو تجھ سے مطلوب ہے اوس کو تو نے چھوڑ دیا تو تیری چال الٹ گئی اور اگر تو نے اپنے رب کی طرف رخ کیا تو خود موجودات ہی تجھے ڈھونڈیں گے اور ہر چیز تیری خدمت کرے گی فافہم۔

سیدی احمد بن رفاعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے خواب میں حق تعالیٰ نے پوچھا تھا کہ اے احمد تو کیا چاہتا ہے۔ تو انہوں نے کہا کہ میں وہی چاہتا

ہوں جو تو چاہتا ہے۔ حق تعالیٰ نے کہا کہ تیری مراد کچھ بلی اور میری طرف سے ہر روز تیری سو حاجتیں پوری ہوتی رہیں گی۔

جب سالک پر کشائش اور کشائش بھی معرفت کی ہوئی تو اوس کو کچھ پروا نہیں ہے عمل توڑے ہوں یا بہت۔

جب اہل اللہ یہ سمجھے کہ کوئی نبات جب تک کہ زمین کے نیچے نہ دبائی جائے جس کے اوپر پاؤں رہیں اوس وقت تک وہ نہ اگتی ہے اور نہ پروان چڑھتی ہے۔ تو انہوں نے اپنے نفوس کو سب کے لئے زمین بنایا تاکہ جو نعمتیں اصفیاء و اولیاء کو عطا ہوئی ہیں وہ انکو بھی عطا ہوں۔

بعضوں کا محرمات میں اس لئے پڑنا کہ اہل زمانہ سے پوشیدہ ہیں اوس شخص پر قیاس کیا جائے گا جسکو حالت اضطراب میں شراب کے سوا ایک لقمہ بھی حلق سے فرو ہونے کے قابل نہ مل سکے۔ یہ امام غزالی کا قول ہے۔ انہوں نے لکھا ہے کہ جب یہ دنیاوی زندگی کے لئے جائز ہے۔ تو جس سے اخروی زندگی فوت ہوتی ہو اوس کے لئے بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔ اس پر یہ اعتراض نہیں ہو سکتا ہے کہ اس ارتکاب میں خرابی یہ ہے کہ لوگوں کو مرتکبین کی نسبت سوزن میں مبتلا کرے گا۔ اور یہ حرام ہے۔ کیونکہ ہم کہیں گے کہ معاف کر دینا درگزر کرنا اور مواخذہ نہ کرنا فقرار کے اخلاق میں داخل ہے بلکہ وہ تو بندوں کے لئے رحمت ہیں (میں کہتا ہوں کہ) اگر بندہ درگزر کرے تو اللہ تعالیٰ کا حق اس لئے باقی رہتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حدود سے تجاوز کرتا ہے۔ اس لئے اشکال باقی رہتا ہے۔ واللہ اعلم

ہمارے علماء کا قول ہے کہ گوشہ نشینی صرف اسی شخص کو جائز ہے جو اپنے دین کی فقہ حاصل کر چکا ہو۔ اور سلف کا معمول تھا کہ پہلے چالیس برس کی عمر تک علم میں مشغول رہتے تھے اسکے بعد اسلئے گوشہ نشین ہوتے تھے کہ جو کچھ سیکتے تھے اوپر عمل کرنے میں عزت نشینی سے مدد ملے۔ فافہم۔

ہم جو خلوت کے قائل ہیں اوپر ہماری دلیل وہ خبر صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غار حرا میں خلوت نشین ہوا کرتے تھے کہ ناگاہ آپ پر وحی نازل ہوئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ خلوت وہ حکم ہے جس پر وحی ترقب ہوئی اور حق کے آنے اور اللہ تعالیٰ کے نور کے ظاہر ہونے کا ذریعہ ہے۔

خلوت کی شرطوں میں سے پہلی ہے اور اس میں بڑی تاثیر ہے۔ اور اس گروہ نے چلے اسلئے پسند کئے ہیں کہ اتنے دنوں میں نطفہ خون کی بھٹی بعدہ لوتھڑا بعدہ صورت ہو جاتا ہے اور یہی مدت حدت کے اندر موتی بننے کی اور داؤد علیہ الصلوٰۃ والسلام کی توبہ کی ہے۔

کشف حبس و کشف خیالی کے درمیان فرق یہ ہے کہ جب تم کسی شخص کی صورت یا مخلوقات کے افعال میں سے کسی فعل کو دیکھو تو اپنی آنکھوں کو بند کر لو۔ اسکے بعد اگر وہ کشف باقی رہے تو خیالی ہے۔ اور اگر تم سے غائب ہو جائے تو حسی ہے۔ کیونکہ ادراک اس سے اوس جگہ میں متعلق ہے جس میں تم نے اس کو دیکھا ہے۔ جب وقت کی واردات وارد ہو تو اوپر توجہ ہو مگر اس کے عاشق نہیں جاؤ۔ کیونکہ اگر تم اس کے عاشق ہو گئے تو ترقی سے محبوب ہو گئے۔

جب تمپر کوئی وارد آئے تو اس کو تم محفوظ رکھو کیونکہ جب تمہاری تربیت ہوگی تو تم کو

اوسکی احتیاج ہوگی۔ کیونکہ اکثر بیرون کو تربیت میں ہی وجہ سے دقتیں پیش آتی ہیں کہ جب کو میں نے بنایا اوسکی حفاظت میں کمی اور اس سے احتراز کیا جاتا ہے۔ محالات میں سے ہے کہ قلب میں شہوت موجود ہو اور ملکوت و عرفان کا دروازہ کھلی جائے جیسا کہ محالات میں سے ہے کہ مشاہدہ کی حیثیت سے علم باسکا دروازہ کھلی جائے اور عالم کے قلب میں ملکی و ملکوتی اثر کا شمع بھی موجود رہے۔

جب وار و خفت و لطافت کے ساتھ آئے اور اپنے پیچھے علم چھوڑ جائے تو وہ ملکی ہے۔ اور اگر بوجہ اور اعضا میں تسکین کے ساتھ آئے تو وہ شیطانی ہے اسکو سمجھ لو تو دونوں میں فرق کر لو گے۔

جب یہ محسوس آئینہ کل رنگوں سے خالی ہو تا ہے تو اوس میں موجودات کی صورتیں نقش ہوتی ہیں۔ یہی حال قلب کا ہی ہے کہ جب طبیعتوں اور وہیوں کے نقش سے خالی ہو گا تو اوس میں نور کی شعاعیں چمکیں گی اسلئے شہوات کے گھاس پھوس کو جلا دلو اور اسکو غیب کی چیزوں کے سامنے رکھو اور راضی و متقبل کا معائنہ کر لو۔

جو روشنی تمہارے سامنے ظاہر ہو وہ تو صرف تمہارے ذکر کا نور ہے جو تمہارے دل کے آئینہ میں چمکتا ہے۔

معنوی تاپاکی کی طہارت جیسی کی طہارت پر مقدم ہے۔ کیونکہ جیسی جنابت والے کو بعض اوقات معافی بھی پڑے۔ لیکن معنوی میں مطلق معافی نہیں۔ اسی لئے بہترے و سوسے والوں کو تم دیکھتے ہو کہ انکو حضرت قدسیہ کی نسیم کی ہوا بھی نہیں لگی ہے کیونکہ انکے دل کی بصیرت اندھ ہی ہے۔ فاقم۔

طبیعیات والے ہی دھریہ ہیں جو اس بات کے قائل ہیں کہ وجود طبیعت کے سوا عالم کا

کوئی صانع نہیں ہے۔ اور علت و اسے فلسفی ہیں جو قدیم عالم کے قائل ہیں۔ اور سب
تاریکیوں میں ہیں۔ کوئی اوپر ہے اور کوئی نیچے۔

جتنی چیزیں تم کو اللہ کی راہ دکھائیں وہ نور ہیں اور جو اس کی راہ نہ دکھائیں وہی ظلمت
ہیں۔ فتا۔

بعضوں کا جو یہ قول ہے کہ ہر چیز میں اللہ تعالیٰ کے اسما ہیں۔ ایک اسم ہے۔
اسکے معنی انہوں نے یہ بیان کئے ہیں کہ یعنی سب چیزوں کا وجود اللہ تعالیٰ کے
اسما کی طرف منسوب اور انہیں سے متعلق اور ان سے غیر خارج ہے۔ عام اس سے
کہ وہ خیر و شر۔ نفع و ضرر۔ دنیا نہ دنیا کچھ ہی کیوں نہ ہو۔

عارف ایسے مقام تک پہنچتا ہے کہ اس کا خطاب اپنے غیر سے اس قسم کا ہوتا ہے
جیسا صفت کا اپنے موصوفے بس اسکے ماتحت کو سمجھ لو۔

وجود میں نہیں ہے مگر وہی جو پہلے علم میں رہ چکا ہے قدرت نے اس کو ایجاد کیا
ارادہ نے اس کو مخصوص کیا اور حکمت نے اس کو ترتیب دیا ہے۔ اس لئے وجود کے
ذرات اس شہود کے حکم سے خارج نہیں ہیں۔ پس غیر حق پر پردہ کیونکر ڈال سکتا ہے
حال آنکہ اس اعتبار سے غیر مقلی ہے اللہ اکبر دن نکل آیا اور کفار کے علی الرغم
انوار روشن ہو گئے۔

جب تجلی حق نے اپنی ذات کے پردہ سے کی

دیجیاں پھر تو اڑیں حق کا وجود غیر کی

پردہ ہستی ہر اک مشہد سے غائب ہو گیا

شرک سے اپنے وجود حق کا اب دھبہ چٹرا

موسیٰ علیہ السلام جب اوس نعمت سے جو کلام کرنے کی ان کو عطا ہوئی تھی بڑھ کر حق تعالیٰ سے رویت کی درخواست کی تو قبول نہ ہوئی اور کہا گیا کہ دو جو کچھ میں نے تجھ کو دیا ہے اوسکو لے اور شکر گزارو نہیں سے ہو جا، اس لئے اس سے معلوم ہوا کہ بندہ کو مناسب ہے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے عطا فرمایا ہے اوس سے زیادہ مانگے مگر تفویض کے ساتھ۔

مرید پرکشائش چنداموں سے ہوتی ہے کہی امتحان کے لئے کہی مانوس کرنے کیلئے اور کہی اوس کے قدم جادینے کے لئے مرید کو چاہیئے کہ اس بات کی سخت کوشش کرے کہ اوسکی کوئی کسانس باہر نہ نکلے مگر محمود کے ساتھ اور کوئی کسانس اندر نہ جائے مگر محمود کے ساتھ۔ پس جب اوسکی یہ بات پوری ہو جائے تب وہ مرید ہے (میں کہتا ہوں کہ) یہ ایسی بات ہے جو کوشش سے نہیں حاصل ہوتی یہ تو صرف اوسکی بخشش ہے جو کو چاہتا ہے دیتا ہے ۵

این سعادت بزور بازو نیست تا بخشد خدا بخشنده
واللہ اعلم۔

اللہ تعالیٰ کے حق میں دو این، اسی لئے محال ہے کہ ”این“ دوسرے این کا متعلق ہے۔ اس لئے تسلسل لازم آتا ہے۔ اور جمین تسلسل لازم آئے وہ پایا نہیں جاسکتا اور لفظ مجاز کے اطلاق سے یہ لازم آتا کہ درہی اوسکی حقیقت بھی ہو۔ اسلئے سمجھو اور جب تنہ سے معانی سمجھ لئے تو ان الفاظ میں کوئی جگہ نہیں ہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ معانی ہی کے ذریعہ سے ہنئے عبادت کی ہے نہ الفاظ کے ذریعہ سے ہر چیز اللہ کے سوا کیل اور تماشائے چاہے جب قدر شہود تک اوس سے حاصل ہو پس ہر مقام کی ایک خاص گفتگو ہے۔ را البعد و یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک

شخص کو اللہ تعالیٰ کا یہ قول پڑھتے سنا دیا کہ اے ہمتیخیز دن۔ دلحد طیر اہل شہر
تو کہا کہ تب تو ہم بچے ہیں کہ سیوے اور گوشت سے خوش ہونگے۔ پس دیکھو کہ کیونکر
یہ غیر اللہ تعالیٰ سے خوش نہ ہوئیں اور سمجھیں کہ اس کے سوا جو نعمت و بخشش ہے
وہ جنہو ناما ہے جس سے بچے چپ گئے جاتے ہیں۔

دنیا میں حق تعالیٰ کو بصر (آنکھ) سے دیکھنے کا وقوع اس شخص کے لئے جس کو اللہ تعالیٰ
جاہ عقلاً جایز ہے۔ اسکی تصریح شیخ ابوالحسن اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کی
ہے۔ اور اس پر کوئی محال لازم نہیں آتا۔ اسلئے اے بہائی دیکھو ورنہ انکار میں نہ کرو
کیونکہ جو چیز محال ہو اسکا سوال کرنا موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے یا ہر دروگاہ
کی صفات میں سے ایک صفت کو بیکار سمجھنا یا اسکو نہ جاننا محالات میں سے ہے۔
جنگا ڈر کردن کی روشنی کے دیکھنے سے تو انوار کی کثرت قوت ہی سے
باز رہا ہے۔ فافہم۔

موسیٰ علیہ السلام کے قول سببِ آمین کے معنی میں انکا قول ہے کہ۔ اشارہ
کی زبان میں انظر الیلک دین تجھے دیکھوں (اسنی) (و اپنے آپکو مجھے دیکھا)
ہے۔ یعنی میں اپنے آپ سے غائب ہو کر تیری ذات کے قدس کو بذریعہ تیری
تنزیہ صفات کے دیکھوں۔ کیونکہ تجھے تیرے سوا کوئی دیکھ نہیں سکتا ہے
اور مجھ سے سایہ کو مثلاً دے اور خیال کے دہم میں مجھے محبوب نہ رکھ۔

حضرت حق کا شہود حاضر کے اندازہ سے ہوتا ہے نہ حضرت کے۔ کیونکہ
حقائق ربانہ کو بجمیع وجوہ انسانیست ادراک نہیں کر سکتی۔ اسکو سمجھنے تو بوجہ
معلوم ہوگا کہ توحید کے مقامات میں حقائق تجر و کار رنگ بدلتا۔

تجلیات کے کل اطوار میں جو کہنے کے قابل ہیں اور جو کہنے کے قابل نہیں ہیں دیکھنے والے کے اندازہ سے ہوتا ہے نہ مرنے کے اندازہ سے۔

جو لوگ اپنے نفس سے راضی ہونے والے ہیں اور انکی چکنی چپڑی باتوں سے حد رکھ کر مخصوصاً دن لوگوں سے جتنوں نے علم کو اک پیشہ اور لوگوں کے بڑے بنکر حرام دنیا کو پہانے کا جال بنا رکھا ہے کیونکہ ایسے لوگ دنیا و آخرت دونوں کی بہلائیوں سے محروم ہیں۔ اور انکے صفات ناپسندیدہ اور ان کے احوال ناپسندیدہ ہیں۔ لوگوں میں نہ انکی کوئی عزت ہے اور نہ انکی کوئی بات مانی جاتی ہے۔ خوش پوشاکی۔ کو ان لوگوں نے اپنا شعار بنالیا ہے اور اسی پر انکو اس درجہ تکبر ہے۔ اور شیخ تاج الدین رضی اللہ تعالیٰ نے حکیمین کو دیا ہے کہ اوس کی صحبت جو اپنے نفس سے راضی نہواو اوس عالم کی صحبت سے بہتر ہے جو اپنے نفس سے راضی ہو۔ فاقیم۔ اور جو کچھ میں نے تجربہ کیا اور اوسکو درست پایا یہ ہے کہ جو شخص اپنی حاجت روائی اور مصیبتوں سے رہائی چاہے اوسکو لازم ہے کہ لوگوں کو اوس پر مطلع کرنے سے پہلے اوس امر کو اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرے جو شخص سب سے پہلے اللہ تعالیٰ ہی کی طرف رجوع کرتا ہے اوسکی نسبت اللہ تعالیٰ کی یہی عادت جاری ہے۔ اسی پر عمل کرو۔ یہ گوگرد سرخ اور کامیابی قریب ہے اور اسمین مدد دینے والا صبر ہے۔

یونس علیہ السلام کو جب محبلی نکل گئی تو اونکی روح قارون کی روح سے ملی اور انہوں نے قارون کو نیچے اترتے دیکھا۔ اوس نے یونس علیہ السلام سے کہا کہ اے یونس اپنے کام کے اول ہی میں اپنے رب میں ٹپک جاوہ تجھے نجات دیگا اسی پر یونس علیہ السلام نے اوس سے پوچھا کہ ”اور تو بھائی اوس نے کہا کہ میں تو

اپنے خالہ زاد بھائی موسیٰ بن شکاک تھا اس لئے اللہ نے مجھے اوس کی حوالہ کیا
اور اسی لئے کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام پر عتاب فرمایا اور ارشاد
کیا کہ میں اپنی عزت و جلال کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ اگر وہ مجھ سے فریاد کرتا تو میں
ضرور اوس کی فریاد کو پہنچتا۔

اپنے رب کے ساتھ اوس کے جمال و جلال کی محبت کی حیثیت سے جس ظن رکھو
کیونکہ یہ اوس کے وہ اوصاف ہیں جنہیں تحول نہیں ہے اور اس وجہ سے اوس کے ساتھ
جس ظن نہ رکھو کہ اوس نے تمہارا احسان کئے ہیں۔ کیونکہ اکثر تم سے موقوف ہو سکتا
ہے اوس وقت تک اوس سے بدگمانی ہوگی اس لئے سالک کو اس مقام کی علت سے
ہذر کرنا چاہیئے

جو لوگ کہ اشباح کے ساتھ سیر کرنے والے ہیں ان کی سیر کی غایت اللہ تک ہے
اور جو لوگ ارواح کے ساتھ سیر کرنے والے ہیں ان کی سیر کی پدایت ”و فی اللہ“
یعنی اوس کے عجائب قدرت کے تنفرہ میں ہے۔ پس اول الذکر کی سیر ختم ہو جاتی ہے
اور آخر الذکر کی سیر ختم ہی نہیں ہوتی۔ ایک مرتبہ شیخ ابو الفتح واسطی رضی اللہ عنہ سے
پوچھا گیا کہ آپ زہد والے اماموں کے گروہ کی نسبت جو اس امت کے فلان
قلان اور فلان سردار تھے کیا کہتے ہیں انہوں نے کہا کہ یہ لوگ اپنی اخر و سی
شہوات کے لئے اپنی دنیوی شہوات سے الگ ہو گئے تھے۔ مگر فانی اللہ اور
بقا باللہ کہاں۔ اور جب شبلی رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ کا قول منکم من یرید
الدنیا ومنکم من یرید الاخریٰ لانا توڑے زور سے ایک پیچ ماری اور کہا کہ پہرہ
کہاں ہیں جو اللہ تعالیٰ کو چاہتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کے قول کلودا شربوا دکھاؤ اور پیو کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ اس کا ظاہر اگرچہ انعام لیکن اسکا باطن انتقام اور تباہ و امتحان ہے تاکہ اللہ تعالیٰ دیکھ لے کہ کون اوسکے ساتھ اور کون اپنے حفظ نفس کے ساتھ ہے۔ پس احکام باطن کی باریکیوں کو سمجھو اور ظاہری رخصتوں کے دھوکے میں نہ آؤ۔ تب سمجھو واسے عارفون میں سے ہو گے۔

اے مرید جب تجھ کوئی صاحب حال نہ ملے تو صاحب قال کا واسن پکڑ فان لم یصبھا و ابل فطل بونی نہیں تو شور یا ہی سہی۔ گرا یہ شخص کی صحبت سے حذر کرنا چاہیے جس میں نہ قال ہو نہ حال۔

فقیر پر واجب ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کی راہ میں بہائی چارہ کرے تو اپنے حال میں اوس بہائی کو آدھے کا شریک کرے جیسا کہ انصار نے مجاہدین کے ساتھ ملوک کیا تھا جب یہ اونسکے پاس محتاجی کی حالت میں مدینہ آئے تھے پس جو شخص اللہ کی راہ میں اخوت کا دعویٰ کرے اوسکو اسی میزان سے تولو۔

حقیقت میں تمہارا بہائی وہ ہے جو زوق اور انعام کی مدد میں تمہاری موانعت کرے نہ وہ جو ایک مان سے پیدا ہوا ہو۔

جو شخص مرکز عالی تک ترقی کرتا ہے اوسکے معنوی ہیکل کم اور اوسکے وقایع نفسیہ اکثر فہمون کے نزدیک بلند و مبہم ہوتے ہیں۔ یہی سبب ہے کہ عارفین کا لین کے پیرو بہت کم ہوتے ہیں۔

ادب یہ ہے کہ بندہ یہی کہے کہ فلان شخص میرے اصحاب میں سے ہے گواہ اس سے بدرجہا کم ہو۔ اور اگر اوسکے برابر یا اوپر ہو تو چاہیے کہ کہے کہ میں اوسکا خادم یا اوسکا

مرید ہوں۔ سلف کی یہی روش تھی۔

جس نے کسی بزرگ کامل کی خدمت کی ہو اور اسکو کو بیٹھا ہو اسکو لازم ہے کہ کسی اور کی خدمت نہ کرے مگر اس صورت میں کہ یہ اس سے زیادہ کامل ہو۔ ورنہ اپنی صحبت اللہ تعالیٰ کے ساتھ رکھے۔

پیرون پر فقرائین سے کسی کی خدمت اگر ان زمین گذرتی ہے مگر کسی علت کی وجہ سے جسکو خادم اورن سے پوشیدہ رکھے۔ اور یہ ایسی علت ہے جس سے صرف وہی شخص بچار ہوتا ہے جو اللہ کے پاس قلب سلیم لیکر آتا ہے۔ اور اگر وہ خادم اس علت کو اونچر نظر کر دے تو اکثر یہی ہوگا کہ وہ اسے اسکی ودایتاویٹنگے یا اسکی سفارش کریٹنگے اور اللہ تعالیٰ اسکو لوح سے شاد یگیا یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارہ بین شفاعت کر لے کی درخواست کریٹنگے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت کریٹنگے البتہ ایسی صورت کی میں نہیں کہتا جس میں قضا و مبرم ہو جو پلٹ نہیں سکتی۔ سیدی عبدالقادر جیل رضی اللہ عنہ نے اپنے ایک مرید کی نسبت دیکھا کہ اسکو ایک عورت سے شرباز زنا کرنا ضروری ہے تو عرض کیا کہ اسے ہر روز گار اس کا وقوع حالت خواب میں ہو۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

میں نے مصاحبت و مجالست کے جو آداب پسند کئے ہیں وہ یہ ہیں کہ جب دنیا دار کے ساتھ بیٹھو تو ان سے ایسی باتیں کرو جن سے وہ مال و متاع سے دل برداشتہ ہو جائے اور آخرت کی عظمت اس کے دل پر بیٹھے اور جب اہل آخرت کی ہفتشین ہو تو قرآن کی نصیحت اور آداب سنت اور دار البقا کی عظمت کی باتیں کرو اور جب بادشاہوں کی صحبت میں بیٹھنے کا اتفاق ہو تو انکا ادب ملحوظ رکھ کر ان کے

مال و دولت سے پارسائی اختیار کر کے انصاف و رواداری کی سیرت اور عقلاء کی سیاست کی گفتگو کرو۔ اور جب علماء کی مجلس میں بیٹھو تو ان سے کلام کرنے میں مذاہب معلومہ کے متعلق صحیح روایتوں اور مشہور قولوں سے کام لو اور حق پر نہ کہ ہوا و ہوس سے گفتگو کرو اور انکا جو قول اور اجوتی سمجھ صواب کے موافق ہو اس میں انصاف کو راہ دو۔ اور جہاں اور ایسی خود نمائی کو جس سے بڑائی کی محبت ظاہر ہو راہ نہ دو۔ اور جب صوفیوں کی صحبت میں بیٹھو تو ایسی باتیں کرو جو انکے احوال و عقائد کی شاہد ہوں اور ان سے انکار کرنے والوں کے مقابلہ میں محبت ہوں اور اسکے ساتھ ظاہر کے قبل باطن کے آداب کا پاس کرو۔ اور جب تم عارفوں کے جلسے بیٹھو تو جس قسم کی باتیں چاہو کرو کیونکہ انکے پاس ہر چیز میں معرفت کا ایک رخ موجود ہے۔ لیکن ان سے کلام کرنے کی دو شرطیں ہیں پاس حرمت اور پاس ادب۔ اور انکی بارگاہ رنگرزی کی دو کان ہے جو معنی لیکر انکے پاس جاؤ گے وہی لیکر انکے پاس سے باہر آؤ گے۔ انکی نسبت جیسا شود تمکو ہوگا وہی تمہارا پیرایہ ہوگا اور جس لباس میں تم دہان جاؤ گے اوسی میں لوٹ آؤ گے۔ اچھا ہوگا تو اچھا اور بُرا ہوگا تو بُرا۔

اس گروہ کے لوگوں کی تعداد بڑھانے کی برابر کوشش کرتے رہو کیونکہ جس نے کسی گروہ کی تعداد بڑھائی وہ انہیں میں سے ہے۔

میں نے اپنے پیر ابو عثمان مغربی رضی اللہ عنہ کو کتے سنا کہ جب کوئی آدمی دلی کی قبر کی زیارت کرتا ہے تو وہ دلی اسکو پہچانتا ہے اور جب اسکو سلام کرتا ہے تو اس کے سلام کا جواب دیتا ہے۔ اور جب اسکی قبر پر اللہ کا ذکر کرتا ہے تو وہ بھی اس کے ساتھ

ذکر کرتا ہے خصوصاً جبکہ لا الہ الا اللہ کا ذکر کرتا ہے تو وہ اسٹھ بیٹھتا ہے اور چار زانو
 ہو کر اس کے ساتھ ذکر کرتا ہے بعدہ شیخ ابو الموہب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اور عارفوں
 کے دل ہرگز ایسے نہیں ہوتے کہ بے سمجھے خبر دین۔ اور معلوم ہے کہ اولیاء تو صرف
 ایک گھر سے دوسرے کی طرف نقل کرتے ہیں اس لئے مرنے کے بعد انکی ویسی ہی
 حرمت کرنی چاہیے جیسی زندگی کی حالت میں اور محلات کے بعد ہی ان کو نکال دیا
 اور کرنا چاہیے جیسا حالت حیات میں۔ اس لئے نہ اون سے دو قدم پر منہ پیر لینا
 جائز ہے اور نہ انکی قبر پر بانو دن سے چلنا۔ اور ولیوں کے ساتھ ہر تاوندہ کر دیکر ادب
 کے ساتھ حالت حیات میں ہی اور حالت وفات میں ہی اور جب ولی مرتا ہے
 تو کل انبیاء و اولیاء کی روحیں اسے پہنچنا پڑتی ہیں۔ اور اسی اصول پر جبکہ ہمارے
 شیخ نے بیان کیا ہے صاحب حقائق والدقائق کا قول ہے کہ صوفی اس سے
 پرے ہیں کہ مر جائیں۔

بعض اولیاء اپنے بچے مرید کو اپنے مرنے کے بعد اپنی زندگی کی حالت سے زیادہ
 فائدہ پہونچاتے ہیں۔ اور بعض بندے ایسے ہوتے ہیں کہ خود اللہ تعالیٰ بغیر کسی
 واسطے کے انکی تعلیم کو انجام فرماتا ہے۔ اور بعض کو اپنے بعض اولیاء کے واسطے
 سے تعلیم کرتا ہے گو وہ مردہ اپنی قبر میں کیوں نہ ہو مگر وہ قبر ہی سے اپنے مرید کی تعلیم
 کرتا ہے اور حریقہ قبر سے اسکی آواز سنتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے کچھ ایسے بندے ہی
 ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کثرت درود بھیجنے کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم بنفس
 نفیس بغیر کسی واسطے کے انکو تعلیم کرتے ہیں۔

میں نے اپنے شیخ ابو عثمان رضی اللہ عنہ کو پڑھاتے وقت علی رؤس الاشمام یہ کہتے سنا

کہ اللہ تعالیٰ لعنت کرے اوس شخص پر جو اس طریق کا انکار کرے اور جس شخص کو اللہ اور یوم آخرت پر ایمان ہو اوسکو چاہیئے کہ ایسے شخص پر لعنت بھیجے۔

جس نے اس طریق پر اعتراض کیا اوسکو کبھی غلام تنوکی اور بیٹے اپنے شیخ ابو عثمان سے سنا وہ کہتے تھے کہ اللہ تشریح و امانتہ زید و فحیدت کے بعد اسی اشارہ کیلئے آیا ہے کہ جس نے نعمت کو بیان کیا اللہ تعالیٰ نے اوسکے سینہ کو کھول دیا۔ گویا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب تو نے میری نعمت کا بیان کیا اور اوسکو شایع کیا تو میں نے تیرے سینہ کو کھول دیا۔ بعدہ شیخ ابوالمواہب نے کہا کہ اس کلام کو گروہ میں باندھ رکھو کیونکہ ایسی باتیں صرف ربانیوں سے ہی سننے میں آتی ہیں۔

یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کثرت سے خواب میں دیکھا کرتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ لوگ مجھے جھٹلاتے ہیں کہ میرا آپکو دیکھنا صحیح نہیں ہے اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کی عورت و عظمت کی قسم کہا کرتا ہوں کہ جو شخص اس پر ایمان نہیں لایا یا جس نے اس بارہ میں تجکو جھٹلایا وہ نہ مرے گا مگر یہودی یا نصرانی یا مجوسی ہو کہ یہ منقول شیخ ابوالمواہب رضی اللہ عنہ کی قلم کی لکھی ہوئی تحریر سے منقول ہے۔

ان کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ۲۵ھ ہجری میں جامع اندھڑ کی چبٹ پر دیکھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دست مبارک میرے قلب پر رکھا اور فرمایا کہ اے میرے بیٹے غیبت حرام ہے کیا تو نے اللہ تعالیٰ کا قول وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم مِّبْعُضًا نہیں سنا ہے۔ اور میرے پاس ایک جماعت بیٹھی تھی اوس نے بعض لوگوں کی غیبت کی تھی۔ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا کہ اور اگر تم کو غیبت سننے سے کوئی چارہ نہ تو سورۃ اخلاص اور معوذتین پڑھو اور ان کا ثواب اس شخص کی نذر کر دو جس کی غیبت ہوئی ہے کیونکہ غیبت و ثواب متواتر و متوافق ہو جائیگا انشاء اللہ تعالیٰ۔

اور یہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ ہاتھ لاؤ میں تیری بیعت سے لون میں نے عرض کیا کیا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اسکی قدرت نہیں ہے۔ میں ڈرتا ہوں کہ مبادا اس بیعت کے بعد مجھ سے کوئی محصیت وقوع میں آئے۔ آنحضرت نے فرمایا کہ تو اپنا ہاتھ دے اور مجھ سے بیعت کرے اور اگر کوئی خطا و لغزش واقع بھی ہوگی اور تو اس سے توبہ کرے گا تو تجھے ضرر نہ کرے گی گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ فرماتے تھے کہ کہیں اللہ تعالیٰ اسے بندہ کے حال کو درست کر دیتا ہے کہ اس کے ذریعہ سے اس رخنہ کو بند کرے جو اس کے دین میں غور و تکبر اور اسی قسم کی باتوں سے واقع ہو یہی باتیں کہ قلم کی تحریر سے منقول ہے

یہ کہتے ہیں کہ میرے پاس ایک جماعت مجھ سے یہ راستہ سیکھنے کو آئی اور میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ مجھ سے فرمایا کہ اس جماعت کو تجھ پر اعتقاد نہیں ہے انہیں سے صرف ایک کو توڑا سا اعتقاد ہے وہ تجھے کافی انگہ سے دیکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ اسکا خاتمہ بخیر کرے گا اور یہ اسلام پر ٹکا۔ یہ کہتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تصوف کا خرقہ پہنایا۔

یہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ مجھے ارشاد فرمایا کہ سوئے وقت پانچ بار اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم اور پانچ بار بسم اللہ الرحمن الرحیم

پڑھ لیا کرو بعدہ کو کہ بار خدا یا بحق محمد مجھے محمد کا چہرہ حال و مال میں دکھلا پس جب تو سوتے وقت اسکو کہ لگا کہ میں تیرے پاس آؤنگا اور ہرگز اس میں تخلف نہوگا۔ بعدہ یہ کہتے ہیں کہ سیکو اس پر ایمان و اعتقاد ہوا اسکے لیے یہ کیا ہی عمدہ منتر اور کیا عمدہ معنی ہیں۔ یہ اُن کے لفظ سے منقول ہے۔

میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا تو عرض کیا کیا رسول اللہ آپ مجھے نہ چوڑیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک کہ تو کوثر پر نہ جائیگا اور اسکا پانی نہ پیئے گا ہم تجھے نہیں چوڑینگے۔ کیونکہ تو سورہ کوثر پڑھتا اور مجھ پر درود بھیجا کرتا ہے۔ درود کا ثواب تو میں تجھے بخش دیا اور کوثر کا ثواب تو اپنے لئے رہنے دے۔ اسکے بعد فرمایا کہ جب کبھی اپنے عمل کی طرف تیرا خیال جائے یا کوئی خلل تیرے کلام میں واقع ہو تو اسکا کنا ترک نہ کر۔ استغفر اللہ العظیم الذی لا الہ الا هو الحی القيوم والرب الیہ واسالہ التوبۃ والمغفرۃ انہ هو التواب الرحیم یہ اونکے لفظ سے منقول ہے۔

یہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ تو ایک لاکھ کی شفاعت کریگا۔ میں نے عرض کیا کیا رسول اللہ کس بات سے میں اسکا سزاوار ہوا۔ ارشاد ہوا کہ تو نے اپنے درود کا ثواب جو مجھے بخش دیا۔

ایک مرتبہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنے میں اپنا وظیفہ پورا کرنے کے لئے جو ایک ہزار مرتبہ تھا جلدی کی۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا کہ کیا تجھے معلوم نہیں ہے کہ عجلت شیطان کا کام ہے بعدہ ارشاد

ہو کہ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
 ٹھہر ٹھہر کر اور تریل کے ساتھ کما کر والبتہ جب وقت تنگ ہو تو عجلت میں مضائقہ
 نہیں ہے پھر فرمایا کہ اور یہ جو تجھ سے میں نے بیان کیا افضلیت کی صورت
 ہے ورنہ جس طرح برد و دبچو وہ درود ہی ہے۔ اور سب سے بہتر یہ ہے کہ تو اپنے
 درود سے پہلے صلوٰۃ نامہ پڑھ لیا کرے گو ایک ہی بار کیون نہ ہو۔ اور اس طرح ختم ہی
 صلوٰۃ نامہ ہی پڑ کیا کر۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ صلوٰۃ نامہ
 یہ ہے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ کما صلیت
 علی سیدنا ابراہیم وعلی آل سیدنا ابراہیم وبارک علی سیدنا
 محمد وعلی آل سیدنا محمد کما بارکت علی سیدنا ابراہیم
 وعلی آل سیدنا ابراہیم فی العالمین انک حمید مجید السلام
 علیک ایھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

یہ ان کے لفظ سے منقول ہے۔

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ تیرا شیخ ابو سعید صغریٰ مجھ پر درود نامہ بھیجا کرتا ہے اور اسکی کثرت کرتا ہے
 اوس سے کہ کہ جب درود ختم کرے تو اللہ عزوجل کی حمد کر لیا کرے۔

میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ آپ نے فرمایا کہ جب تجھے
 کوئی ضرورت پیش آئے اور تو اوسکارفع ہونا چاہیے تو نَفْسِ طَاحِرَہ کی
 مست کرگو ایک ہی پیار کیون نہویں تیرا مطلب برآئیگا۔

سلطان کے مال میں سے لے لیا کرو مگر اوسکے حواشی کے مال میں سے نہ ہو کیونکہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ میں سلطان جتھق کے پاس جاؤں اور اس سے کچھ دینا طلب کروں۔ چنانچہ میں اس کے پاس گیا اور اس نے مجھے سودینا روئے اور مجھ سے معذرت کی کہ میرے پاس اس قدر موجود تھے۔ یہ بہت گریہ کرنے والے غمگین رہنے والے اور خدا سے ڈرنے والے تھے بہت کم ایسا ہوتا تھا کہ یہ کسی کو روئے سنیں اور اس کے ساتھ درویشین۔ یہ کہتے ہیں کہ میں نے مصر میں ایک عورت کو در بدر پہرتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نفست گاتے ہوئے دیکھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا حال پوچھا ارشاد ہوا کہ وہ بہت بڑی ولیہ ہے لیکن اپنے محبوب کے ذکر پر اس نے پردہ ڈال رکھا ہے کیا تو نے اس کو نہیں دیکھا ہے کہ وہ اپنے کلام میں سنجیدہ ہی ذکر لایا کرتی ہے۔

یہ کہتے ہیں کہ مجھ سے اور جامع ازہر کے ایک شخص سے صاحب بردہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے اس شعر میں

فمبلغ العلم فیہ انہ لبشر و انہ خیر خلق اللہ کلہم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارہ میں علم کی رسائی یہیں تک ہے کہ بشر اور سائر خلق اللہ سے بہتر تھے، جگرڑا ہوا۔ اس شخص نے کہا کہ شاعر کا یہ قول بے دلیل محض ہے۔ میں نے اس سے کہا کہ اس پر اجماع منعقد ہوا ہے۔ گو وہ اپنے خیال سے نہ پرا۔ اسکے بعد میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ جامع ازہر کے منبر کے پاس بیٹھ ہوئے ہیں اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما ساتھ ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ ہمارے حبیب کو مرحبا۔ بعد ازاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ جانتے ہو کہ آج کیا واقعہ پیش آیا۔ انہوں نے کہا کہ تین
یا رسول اللہ۔ آنحضرت نے فرمایا کہ فلان مرد قی کا اعتقاد یہ ہے کہ فرشتے مجھ سے
افضل ہیں۔ اس پر سب نے ایک آواز کہا کہ نہیں یا رسول اللہ روئے زمین پر کوئی
ہی آپ سے افضل نہیں ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اون لوگوں سے
فرمایا کہ پھر فلان مرد قی کو کیا ہو گیا ہے جو زندہ نہیں رہنے کا اور اگر زندہ رہا بھی تو
ذلت گناہی و تنگ حالی میں رہیگا اور دنیا و آخرت میں نابراسان رہے گا
اوسکا اعتقاد یہ ہے کہ میرے افضل ہونے پر اجماع نہیں منعقد ہوا ہے کیا وہ
نہیں جانتا کہ اہل سنت سے معتزلوں کی مخالفت اجماع میں مغل نہیں ہے۔

یہ کہتے ہیں کہ اک دوسری مرتبہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب
میں دیکھا تو عرض کیا کہ یا رسول اللہ ابو صیری کے قول عر فمبلغ العلم فیہ انہ یبشر
کے معنی یہ ہیں کہ آپ کی نسبت اوس شخص کے علم کا منتہی جیسا کہ آپ کی حقیقت کا علم
نہیں ہے یہ ہے کہ آپ بشر ہیں ورنہ روح قدسی اور قالب نبوی کے ساتھ
آپ ان سب باتوں سے پرے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو نے
سچ کہا اور میں نے تیرا مطلب سمجھ لیا۔

مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خواب میں زیارت ہوئی۔ تو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ارشاد فرمایا کہ تیری مجلس کیسی عمدہ ہے جتنے لوگ
اوس میں حاضر ہوئے سب کو اللہ نے بخش دیا جبکی وجہ یہ تھی کہ بڑھنے والے کے
قاریغ ہونے کے بعد تم لوگوں نے اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا۔

ایک مرتبہ میں نے دیکھا کہ میرے کپڑوں کے بیچ میں کالا سانپ گھس آیا

تو مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ کی زیارت ہوئی اور میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اوسکے بارہمیں پوچھا ارشاد ہوا کہ وہ کالاسانپ تمہارا فلان یا رہے۔ تمہارا خیال
 اوسے آگیا اور درہم کوستانے کے لئے واپس آگیا اور اگر اوسے تمہارا خوف نہ ہوتا
 تو وہ کوئی ہفتیقہ تمہارے ستانے کا اٹھانہ رکنا چنانچہ جیسا آنحضرت نے
 فرمایا تھا ویسا ہی ہوا۔

سیدی یحییٰ بن ابی الوفاء نے میری کنیت ابو عابدہ رکھی تو میں نے سیدی علی رضی
 اللہ عنہ کو خواب میں دیکھا اور اُنہوں نے مجھے کہا کہ یہ کنیت تیرے مناسب
 نہیں ہے۔ یہ کنیت تو بوجھ اٹھانے والوں کے لایق ہے۔ میں نے تمہاری کنیت
 ابو حامد رکھی ہے۔ اسکے بعد میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا
 کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے اپنے ہاں تیری کنیت ابو حامد رکھی ہے اور
 ایسا ہی آسمان میں ہے اور توسعی و فاری کے دائرہ میں داخل ہو چکا ہے اور تیرا
 مقام بڑا ہے اور تو ولی ہے۔

میں نے اپنے شیخ ابو سعید صفروی رضی اللہ عنہ سے یہ درخواست کی تھی کہ مجھے
 اپنے قدم چومنے دیجئے۔ مگر وہ مجھے اسکا وعدہ کرتے اور یہ کہتے رہے کہ وقت
 آنے دو۔ لیکن جب اُنہوں نے ارشاد اٹھ سوا کا دن ہجری میں وفات پائی
 تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ آپ نے مجھ سے ارشاد
 فرمایا کہ اپنے شیخ سے ایفا کے وعدہ کی درخواست کر۔ چنانچہ اوںکی روح قبض
 ہو جانے کے بعد میں نے اوںکے قدم لئے اوںکو بوسے دئے اور اوں سے کساکہ یا
 سیدی یہ آپکا ایفا کے وعدہ ہے اور جیسی آپکی درست حالت حیات میں

تھی ویسی ہی وفات کے بعد ہی ہے۔

میں نے اپنے شیخ ابو سعید صفروی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ آیا میں اپنے یاروں کو
چھوڑ کر گشتہ نشین ہو جاؤں اور خاکسراؤں کو کون سے کنارہ کش ہو جاؤں جو
مجھے ایذا پہنچا دیا کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ انکو نہ چھوڑو اور ظاہری خوبی کے ساتھ
اون سے ملتے جلتے رہو اور اون سے عمدہ برتاؤ کرو اور جس حالت میں تم ہو
اوسی پر رہو۔ اسکے بعد مجھے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی
تو میں نے اپنے پیر کے قول کی نسبت پوچھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ ادنکا کنا صحیح ہے اور اپنے شیخ کے طریقہ پر چلو۔

ان کا بیان ہے کہ ایک مدت تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت
موقوف رہی اسکا مجھے غم ہوا۔ اسلئے میں اپنے قلب سے اپنے شیخ کی طرف متوجہ
ہوا کہ میرے بارہ مہین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سفارش کریں چنانچہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم انکے پاس جلوہ افروز ہوئے۔ انہوں نے کہا کہ لو زیارت
کرو۔ میں نے دیکھا تو مجھے نظر نہ آئے اس وجہ سے میں نے کہا کہ میں نے تو نہیں
دیکھا۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سبحان اللہ اس پر ظلمت چھا گئی
ہے۔ اور بات یہ تھی کہ اوس زمانہ میں ایک جماعت کو میں فقہ پڑھایا کرتا تھا اور
بعض علماء کے دلائل کو مست و کمر تو ثابت کرنے میں مجھ سے اور اوس جماعت سے
جھگڑا ہو گیا تھا۔ بالآخر میں نے فقہ کا شغل چھوڑ دیا تب مجھے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی اور میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ فقہ تو کیا
شرعیات کی چپ سے آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ ہے تو سہی لیکن سہیں اسکی

ضرورت ہے کہ ائمہ کے درمیان ادب کا لحاظ رکھا جائے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں میرے منہ میں اپنا لعاب دھرن دیا۔ تو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس لعاب کا فائدہ کیا ہے۔ آنحضرت نے فرمایا کہ اسکے بعد جس مریض کے منہ میں تم اپنا لعاب دھرن دو گے وہ ضرور صحیح ہو جائیگا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میرا خواب میں دیکھنا بند ہو گیا۔ اسکے بعد میں نے دیکھا تو عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرا کیا گناہ ہے۔ آنحضرت نے فرمایا کہ تو مجھے دیکھنے کا اہل نہیں ہے کیونکہ تو لوگوں کو ہمارے اسرار پر مطلع کر دیا کرتا ہے اور واقعہ یہ تھا کہ میں نے اپنے ایک بھائی سے اپنا کچھ خواب بیان کیا تھا یا بھلا میں نے توبہ کی تو اسکے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا۔ اور یہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ جو شخص لوگوں کے ایسے جلسہ و تہنیں بیٹھتا ہے جہیں غیبت ہوتی ہے اور اس سے اٹھ نہیں جاتا میں اس سے ملا نہیں کرتا۔

میں نے ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا تو مجھے ارشاد ہوا کہ اے محمد یہ کیسی غفلت کیسی نیند اور کیسی روگردانی ہے!! تجھے کیا ہو گیا ہے جو تو نے قرآن کی تلاوت چھوڑ دی ہے قرآن کے مقابلہ میں یہ ذلیل و خلیفہ کیا چیز ہیں۔ ہرگز ایسا نہ کر۔ بلکہ ہر روز تلاوت کیا کر مگر روزانہ درجہ کی کم نہو۔ شیخ کے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ اس دن سے شیخ نے کبھی قرآن کی تلاوت ناغہ نہ کی اور بعض آیتوں کو بار بار پڑھتے اور اس قدر روتے تھے کہ رخساروں اور ڈاڑھی پر سے آنسو بہتے تھے اور اس قدر آہ آہ کرتے تھے کہ ان کے وجد اور گریہ کی شدت کو

دیکھا کسی شخص کی جرات نہ تھی کہ ان کے سامنے کچھ بات کر سکے۔ اور یہ نماز
نفل کے سلام و دعا کے بعد کثرت سے سجدہ شکر کیا کرتے تھے۔

اور یہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی تو میں نے
عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں نے جتنے درود آپ پر بھیجے ہیں ان کا اور اپنے فلان
فلان اعمال کا ثواب میں نے آپ کو بخش دیا اگر حضور کے اوس قول کا یہی مطلب
ہو جو حضور نے اوس سائل سے فرمایا تھا جس نے پوچھا تھا کہ کیا میں اپنے کل
درود کا ثواب آپ کے لئے کر دوں حضور نے اوس کے جواب میں فرمایا
کہ ”تب تمہارا غم دور ہو جائیگا اور تمہارے گناہ بخش دیئے جائیں گے“ اس کے
جواب میں مجھے ارشاد ہوا کہ ہاں میرا یہی مطلب تھا لیکن فلان فلان عمل کا
ثواب اپنے لئے رکھ چہوڑا کہ مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے۔

میں نے ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ آنحضرت نے
میرے منہ کو بوسہ دیا اور فرمایا کہ میں اس منہ کو بوسہ دیتا ہوں جو ہزار بار
دن کو اور ہزار بار رات کو مجھ پر درود بھیجتا ہے۔ اس کے بعد مجھے ارشاد فرمایا
کہ کیا اچھا ہوتا اگر انا اعطینا لک کو شر تیری رات کا وظیفہ ہوتا۔ بعد
مجھے فرمایا کہ یہ دعا پڑھا کر اللھم فرج کربا یتنا اللھم اقل عشنا یتنا
اللھم اغفر لنا لا یتنا خداوند! ہماری سختیوں کو دور کر۔ خداوند! ہمارے
غلطیوں سے درگزر کر۔ خداوند! ہماری لغزشوں کو دور کر اور مجھ پر درود بھیج
اور دسلام علی المرسلین والحمد للہ رب العالمین کہ

اور ان کا قول ہے کہ کبھی بدو نہیں آتی ہے مگر دولت حاصل ہونے کے بعد

اللہ تعالیٰ نے فرمایا دَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِدَارِ اَنْتُمْ اَذِلَّةٌ
 اور در حالیکہ بدر میں بہت ساری مدد کر رہی چکا تھا اور اُس وقت تم ذلیل تھے
 یہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مین نے خواب میں دیکھا تو
 بوجھا کہ یا رسول اللہ جو شخص آپ پر ایک بار درود بھیجتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر
 دس بارہ درود بھیجتا ہے تو کیا یہ اُس کے لئے ہے جو حضور قلب سے درود پڑھے
 تو آنحضرت نے فرمایا کہ نہیں یہ تو اس شخص کے لئے ہے جو غفلت کے
 ساتھ مجھ پر درود بھیجے اور اللہ تعالیٰ اس کو ہارون کے مانند فرشتے عطا فرماتا
 ہے جو اس کے لئے دعا کرتے اور بخشنائش چاہتے ہیں۔ اور جو حضور قلب کیساتھ
 درود پڑھے اس کے اجر کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

میں نے ایک مرتبہ ایک مجلس میں کہا کہ محمدؐ بشر میں مگر اور بشر کی طرح نہیں بلکہ وہ
 بہت برون میں باقوت ہیں اس کے بعد مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی
 تو مجھ سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تجھ کو اور جتنے آدمی اس قول میں تیرے ہم زبان
 تھے سب کو بخشنے یا جب سے یہ مرتے دم تک ہر مجلس میں یہ کہا کرتے تھے۔

اور میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ آنحضرت نے
 ارشاد فرمایا کہ اپنے فلاں فلاں اصحاب کی یہ یہ کینتیں قرار دے اور فلاں
 کی کینت ابواظہور کہہ دینا کیونکہ وہ عورتوں کے کہلے ہوئے حصوں پر نگاہ ڈالتا
 ہے مگر اس کا وبال تجھ پر نہیں ہے۔

اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا تو عرض کیا

عجلہ جوتے پارہ کا جو تھار کو ع (سہرہ آل عمران کی ایک تفسیر میں آیت)

کہ یا رسول اللہ میں علم تصوف میں طفیلی ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس گروہ کا کلام پڑھا کرو کیونکہ اس نحو ان نعمت کا طفیلی ہی ولی ہوا کرتا ہے اور جو اس کا علم ہوتا ہے وہ ایسا ستارہ ہے جو ادراک میں نہیں آتا یہ انکو لفظ مستحق قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجھے زیارت ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نسبت ارشاد فرمایا کہ میں مردہ نہیں ہوں میرا مرنا یہ ہے کہ جبکو اللہ کا علم نہیں ہے اوس سے میں پوشیدہ ہوں اور جبکو اللہ کا علم ہے اوسکو میں دیکھتا ہوں اور وہ مجھے دیکھتا ہے۔

بنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا تو اس حدیث مشہور کے معنی میں پوچھے ”اللہ کا ذکر یہاں تک کرو کہ لوگ کہیں کہ یہ دیوانہ ہے“ اور صحیح ابن حبان میں ہے کہ ”اللہ کے ذکر کی یہاں تک کثرت کرو کہ لوگ کہیں کہ دیوانہ ہے“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابن حبان اپنی روایت میں سچا ہے۔ اور پہلی روایت کا راوی بھی سچا ہے کیونکہ دونوں میرے ہی قول ہیں ایک مرتبہ میں نے یہ کہا تھا اور ایک مرتبہ وہ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت میں شرف ہوا تو مجھے ارشاد ہوا کہ حاسدوں سے نہ ڈرو کیونکہ اگر وہ تجھ سے مکر کریں گے تو اللہ عزوجل اون سے مکر کرے گا۔ کیا تو نے اللہ عزوجل کا یہ قول نہیں سنا ہے اھم یکید دن کیدا واکید کید اھمیل الکافرین امھلسم دودید ادبیشک یہ راوی پہل ہے ہیں اور ہم راوی پہل رہے ہیں۔ تو کافروں کو مہلت دو۔ انکو توڑی ہی مہلت دو۔

عہتیں وہیں پارہ کا گیا رہوان کو عہد سوارہ طلاق کی اخیرین آیتیں

اور ایک عارف نے خواب میں دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے ہیں کہ شیخ ابوالموہب آنحضرت کے پاس حاضر ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکے لئے اٹھ کھڑے ہوئے۔ انہوں نے اس واقعہ کو شیخ ابوالموہب کے بیان کیا۔ انہوں نے عارف موصوف کے کہا کہ اسکو پوشیدہ رکھو کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم وجود کی روح ہیں اور صرف اوسی کے لئے کھڑے ہو سکتے ہیں جبکہ لئے وجود اٹھ کھڑا ہوا۔

اُن کا قول ہے کہ جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی رویت چاہے اسکو لازم ہے کہ اولیاء اللہ کی محبت کیساتھ شب و روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کی کثرت کرے ورنہ اس کے لئے رویا کا دروازہ بند ہے۔ کیونکہ وہ لوگوں کے سردار اور انکے ناراض ہونے سے ہمارا پروردگار ناراض ہوتا ہے اور علی ہزار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

ان کا قول ہے کہ اولیاء اللہ کو بہت سے ایسے امور کی اطلاع ہوتی ہے جنہیں علماء کو اطلاع نہیں ہوتی۔ اسلئے جسکو اپنا دین پیارا ہو اس کے لئے ادب و تسلیم کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے۔

فقراء کی صحبت کو کبھی اتھو نہ دو اور کچھ نہیں تو قیامت کے دن وہ تمہارا تھپی پڑے گا حالانکہ وہ تو دار دنیا میں اپنے اصحاب کے مصائب و آلام و رنج اپنے اوپر لے لیتے ہیں۔ اور جو برزخ میں انکے پاس آتا ہے اس سے فرحت و خاطر داری سے پیش آتے ہیں۔

فقیر کو لازم ہے کہ اپنے بہائی سے یہ باہمی معاہدہ کرے کہ دونوں میں سے

جو شخص اللہ تعالیٰ کے حضور میں پہلے پہنچے وہ جنت کیلئے پہنچے گا اور اگر وہ پہلے نہ پہنچے گا تو اس کے لئے جنت میں سے ایک دروازہ کھولا جائے گا اور وہ اس سے داخل ہو جائے گا۔
 اس میں کوئی شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس نام انوس سے تخلیق ہونے کی ہدایت کی ہے۔
 اللہ تعالیٰ کا صاحب ہوا تو انک کو اس پر قدرت نہ تھی یہ اس سے کہیں کہ اسے
 اس میں بیان سے آگے بڑھ گیا کیونکہ تیرے نور نے میری ہسیک کو نشہ کر دیا۔
 جتنے سلسلے کہ قیامت کے دن جب ایسا شخص حاضر کیا جائیگا جس کا نام
 محمد ہوگا تو اللہ تعالیٰ اس سے فرمایگا کہ میری نافرمانی کرتے وقت تجھے
 شرم نہ آئی کہ تو میرے حبیب کا ہمنام ہے مگر مجھے تنگوارویت شرم آتی ہے
 کہ تو میرے حبیب کا ہمنام ہے جا جنت میں داخل ہو جا۔

جنتی کی صحبت اس مبتدی کے لئے جو رسوم کے مراسم پر واقف نہیں ہو سکا
 جس سے فائدہ پہنچانے والی نہیں ہے۔ خصوصاً اگر جنتی خضر علیہ السلام ہو
 جبکہ حکم عالم ملک و شہادت کے متبائن ہے کیونکہ اصحاب ہدایت کے لئے
 اس میں ہرگز فائدہ نہیں ہے۔ محقق ابو عبد اللہ نوری نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ
 نے مجھے بیان میں ظہر الابدہ جو کچھ مجھ سے کہا اور میں سے ایک یہ تھا کہ
 محبوب کی صحبت اختیار کر اور موصول سے الگ ہو جا۔ اور اسکی وجہ یہ ہے
 کہ محبوب کے لئے غیب کے کشف و اے کی صحبت سے محبوب کی صحبت
 زیادہ نفع بخش ہے کیونکہ کشف والا اس کے مطابق عمل کرے گا جو ملکوت
 میں شاہد کر لیگا اور یہ اکثر اس کے مطابق نہیں ہوتا جو عالم ملک میں ہے۔
 کیونکہ غیب کا حکم اور ہے اور شہادت کا حکم اور۔ اور اے شکر اس قصہ
 سے عبرت حاصل کر جو موسیٰ علیہ السلام کو خضر علیہ السلام کے ساتھ پیش آیا

اس میں وہ باتیں ہو جو دین چنے مائل کی تسکین ہو جائے۔ فافہم۔
 اس گروہ کے آگے سر تسلیم خم کر دینے میں سلامتی ہے لیکن اپنا اعتقاد
 رکھنا بہت غنیمت ہے کیونکہ انکی صحبت میں بہتر سے فقیر مالداد اور امیر ہو جاتے
 ہیں اکثر شکستہ حال درست ہو جاتے ہیں بہت سے کینے شریف بن جاتے
 اور جہانے کتنوں کے عیوب ڈھک جاتے ہیں۔ اور گمراہ مرتے ظالم ہلاک
 ہوتے اور مستظالم دور ہو جاتے ہیں۔ اور انہیں کے بارہا دین یہ حدیث وارد
 ہوئی ہے کہ وہ انہیں کے ذریعہ سے مکور وزی ملتی ہمارے لئے دینہ پرستا
 اور تہنیر رحم کیا جاتا ہے۔

اکثر لوگوں نے جواہل سلاح کا وصف صنف بدن کا گملا دینا اور سختی
 سے بسر کرنا بیان کیا ہے تو غلطی کی ہے۔ اصل بات یہ نہیں ہے جو ان لوگوں
 نے گمان کیا ہے۔ انہیں سوئے تازے بھی ہیں اور دبے پتلے ہی۔ اور بد حال
 ہی ہیں اور بد حال بھی سوئے تازے ہونے کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول دَدَاكَ
 كِبَاطَةً فِي الْوَلَدِ الْحَيِّمِ اور علم اور جسم میں اس کو فراخی دی ہے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے فرہی سے ٹپیں پڑی ہوئی تھیں۔ اور علی بن ابی طالب
 رضی اللہ عنہ ہماری بدن اور عظیم البطن تھے اور ایسا ہی حافظ ابن حجر نے بہت
 بڑے پیر سید احمد بدوی رضی اللہ عنہ کے حال میں لکھا ہے کہ انکی پٹنڈیاں
 موٹی تھیں اور پیٹ بڑا تھا اب وہی خوش و بد حال کی دلیل سو وہ سنت
 محمدیہ میں بہت ہے

اس گروہ کی صحبت میں ہو پونچنے کے بعد اس سے بچتے رہو کہ انکے اسرار غیرو

اور ایسے لوگوں پر افشا کر جو انکے ذوق و مشرب کے نہوں۔ ورنہ اللہ تعالیٰ کو
 تم سے عداوت ہو جاوے گی اور تم دنیا و آخرت کے خسارہ میں آجاؤ گے۔ کیونکہ
 یہ امر مخفی نہیں ہے کہ اگر کا ظاہر کرنا گویا عیب کا ظاہر کر دینا ہے اور عیب کا ظاہر کرنا
 اور اس کی طرف نگاہ کرنا اور اس کا چرچا کرنا حرام ہے اور حدیث میں آیا ہے
 کہ جس نے اپنے بہائی کا عیب ڈھانپا اللہ نے اس کے عیب کو ڈھانپا اور جس نے اپنے بہائی کا عیب
 کھول دیا اللہ نے اس کا عیب کھول دیا تاکہ اسے رسوا کرے۔ اور یہ ایسا امر ہے کہ جو لوگ
 فقرہ کی صحبت میں بغیر خلوص کے داخل ہوئیں ان میں اکثر اس میں پڑتے اور بری طرح اداں سے
 جدا ہوتے ہیں یہ کم کم اس مضمون کے شعر پڑھے

بدل گیا ہوتا زمانہ کے دوستوں کا حال خلیل ایسا نہیں کوئی مجھ میں ہو غفل
 صحیح اگلے زمانہ میں ہوتے تھے احباب پر اب جو دیکھو تو اکثر ہیں انہیں سے قتل
 جو اس جب مرے برجا ہوں گے تعجب سے مطالعہ میں لگا رکھنے میں ہی باب بدل
 اگر تمہارے کسی اہل صحبت کی کوئی بات کوئی شخص تم سے نقل کرے تو
 اس سے کہو کہ۔ سنو مجھے اب مجھے اس کی صحبت و محبت کا تو یقین ہے اور تمہاری
 بات سے گمان پیدا ہوتا ہے اور گمان پر یقین کو ترک نہیں کیا جاتا۔ یہ اکثر
 اس مضمون کے شعر پڑھا کرتے تھے

مشورہ لے اپنے بہائی سے جو مجھ پر آئے وقت
 مشورہ دینے میں گو سب کا تو ہی سرتاج ہے
 آنکہ یہی صورت و کمائی ہو تجھے ہر چیز کی
 آئینہ کی وہ ہی اپنے واسطے محتاج ہے

بعض دوستوں کے نزدیک یہی زبان کی لغزشوں سے احتراز کرنا چاہیے کیونکہ
بہتر ہے لوگوں کو اس سے ضرر پہنچتا ہے اور انہوں نے تو اپنے دوستوں پر اعتماد کر لیا
اور یہ ہمیں خیال کیا کہ اسی کو وہ عداوت کے وقت اپنا ہتھیار بنائیں گے۔ اس
سبب سے دیکھو خوب بچے رہو۔

جو ظالم کی صحبت میں بیٹھا وہ بھی ظالم ہے۔ کیونکہ ظالم کا مشاہدہ اللہ تعالیٰ سے
عاقل اور نفس سے راضی کرتا ہے اور اس کا نتیجہ شیطان کی ہنسنی ہے
دیکھو کم ستون عورتوں، امیرون، بادشاہوں اور دنیا داروں کی صحبت سے
بچے رہو تین کوئی ہبلائی نہیں ہے۔

جب نیتیں کثیر ہوں گی تو عمل کے معنی بھی کثیر ہوں گے گو صورت ایک ہی ہو۔ اور
اسکی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص ایک ہی نماز پڑھے اور اس میں اسکی اتنی نیتیں ہوں
اور اسے فرض جماعت کے طریقہ کا زندہ کرنا سارہ میں لوگوں کا اسکی پیروی کرنا
اسلام کو رونق دینا نمازیوں کی جماعت بڑھانا اور اس کے ساتھ اسکی وجہ سے
اوس شخص کی جو تائید کی جائے اوس سے بچے رہنا اور اسکی طرف التفات نہ کرنا
و علی ہذا بس یہ بہت ساری نیکیاں ہیں جو ایک ہی عمل کو گہرے ہوئے ہیں۔
دنیا کی محبت کے ساتھ عبادت قلب کا شغل اور اعضا کا ٹھکانا ہے۔ اور
ایسی عبادت گو بہت ہو تو ٹھری ہے۔ یہ توصفہ عبادت کرنے والے کے
دہم میں بہت ہے۔ حالانکہ یہ بے جان صورتیں اور خالی سورتیں ہیں۔ یہی وجہ
ہے کہ تم بہترے دنیا داروں کو کثرت سے نمازیں پڑھتے روزے رکھتے اور
جج کرتے دیکھتے ہو مگر اوہ تین زاہدون جیسا نور اور عابدون جیسا سرور نہیں ہوتا۔

اللہ تعالیٰ نے حیات دنیا کی اسی لئے پانی سے تمشیں دی ہے کہ پانی کہ جب روک رکھا جائے تو خراب پد پو پلائے جان ہو جاتا ہے۔ اسی سبب دنیا بھی بلائے جان ہو جاتی ہے۔

سب سے اعلیٰ زہد آدمی کا زہد مقامات بلند اور احوال ازہد ہیں جسے اللہ کا ذکر نماز سے بڑا اسی لئے ہے کہ گو نماز شرف العبادات ہے لیکن بعض وقتوں میں ناجائز بھی ہے بخلاف ذکر کے کہ یہ عام حالات میں ہر آدمی کو ذکر کا اس کو حاصل ہوتا ہے جس نے عقلیت کی وحشت کا مزہ چکھا ہے لوگوں نے اختلاف کیا ہے کہ گو سنا ذکر افضل ہے بلند اور اسی سے یہ بلند ہے۔ اور جب کا میں قائل ہوں وہ یہ ہے کہ جب سرنگدلی غالب ہو یعنی بہتری ہو اس کے لئے ذکر چیری افضل ہے اور جب سرجمیت غالب ہو اس کے لئے ذکر سری زیا ہے۔ اہل تعریف نے جو صرف اللہ اللہ اللہ ہی کے ذکر کو ترجیح دی ہے نہ لالہ اللہ کے ذکر کو تو اس کی وجہ یہ ہے کہ جب تک کہ وہ نفی نہیں کر لیتے ثبوت آکسید کو ہم رہتا ہے اور جس چیز کا میں قائل ہوں وہ یہ ہے کہ جب سرخوار ہوشوں کا تلبہ ہو رہے لالہ اللہ کا ذکر زیادہ تر نافع ہے اور جیسے تواتر ہوشوں سے چھٹکا حاصل کرنا ہے اس کے لئے صرف اللہ کا ذکر زیادہ مفید ہے۔

جس عمل کے ساتھ اس کا شہود ملا ہوا ہو وہ غیر مقبول ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ** پس جیسے اپنے عمل کو کیا اور یہ حالت برابر رہی تو اس کا عمل خود اسی کے پاس رہا نہ کہ اس کے پاس۔ قائم ہے سب کو کتاب کہ اللہ کا ذکر کا ذکر ہونا اس فیض صیح سے ثابت ہے لیکن اکثر عالم نے لخواہ اس سے قائل ہیں

طبع رکھنے والا اس شخص کا کتاب ہے جس سے طبع رکھتا ہے اس لئے اگر طبع
 نہ ہو تو کون جیسی خواہی سے بچا رہے۔

اللہ اکبر عارف بنانے کے لطائف کس قدر باریک ہیں اپنے بندہ کو نیچا
 بارگاہ سے ہر گاہ دیتا ہے اور ہر سختی کے ساتھ اس کو بارگاہ مذکور کی طرف ٹوٹاتا ہے
 یا وصف اسکے کہ اسمین وہ رب لطیف ہے۔

ایک شب میں اپنے پروردگار سے درخواست کی کہ مجھے ایسی حمد کا
 الہام ہو جس سے میں اس کی ستایش کیا کروں پس نور آمیزی زبان پر یہ کلمات
 وارو ہوئے اور مجھے لکھا دئے گئے الحمد للہ واللہ الحمد بكل
 الحمد علی کل الحمد بجمع المداشح المحمودۃ فی جمیع الحمد
 والمدح بما یجب للحمد لك حمدا ازلیا لا اول لیدایۃ
 حمدا بیخود بحمد لا یخمد لا فی جمیع الحمد الازلیۃ والابدیۃ
 بلسان جمیع الحمد وفرقہ فی جمیع الحمد ویدۃ اقلہ لذاتہ ووصفاتہ
 لصفاتہ وبقولہ علی فعلہ اور اس کو انہوں نے اپنے
 قول حلت ”جنے نعمتوں کا شکر نہ کیا وہ ان کے زوال کے موقع میں آچکا“
 کی شرح میں طول دیا ہے۔ اگر تم چاہو تو اس کی طرف رجوع کرو۔

اس سے حذر کرو کہ تمہارا شکر تمہارے ہی لئے ہو بلکہ اپنے شکر کو اپنے
 پروردگار کے حکم کی تعمیل قرار دو۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے ”و ان اشکروا“
 فرمایا ہے۔ پس سبجو تو تم کو علم ہو گا اور اگر علم نہ ہو تو سیکھو اور اہل معرفت کے ذوق
 کی قدر پہچانو۔

باعتبار ہر چیز کے ہر خواصہ کے لئے ہے مقام فقر زیادہ تر کامل ہے کہ اس میں زیادتی کی طلب نہیں ہے۔

حضور ﷺ والون کا ذکر الحمد للہ واستغفر اللہ ولا حول ولا قوة الا باللہ ہے اور میں اس پر کتاب اللہ کی ایک آیت اسلئے پڑھائی ہے کہ انکی محافظت ہو کیونکہ ہر شخص کو یہ پسند ہے کہ اسکی نعمت ہمیشہ رہے وہ آیت یہ ہے ما شاء اللہ لا قوة الا بآلہ اللہ اور یہ رسم ہم امام مالک رحمہ اللہ عنہ کی زبان پر تھی۔ چنانچہ وہ اسکو کہے بغیر نہ اٹھتے تھے اور نہ بیٹھے تھے غایت یہ ہے کہ انہوں نے اسکو اپنے گھر کے دروازہ پر لکھ دیا تھا اور کہتے تھے کہ آدمی کی جنت اسکا گھر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ولو لا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله یعنی اگر وہ شخص اسکو کہہ لے ہوتا تو ضرور اسکی جنت آفتون سے محفوظ رہتی۔

مسند متذہب من حيث لا يعلمون کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ یعنی استدراج کی حقیقت کہ نہیں جائینگے۔ اور وہ یہ ہے کہ حق کے حفاظت اور سپوشیدہ رکے جائینگے اور انکے اہل ایمان میں ڈال دیا جائیگا کہ وہ صواب و حق پر ہیں اور انکے افعال کے بارہ میں اور ان سے مواخذہ نہوگا۔ ہم اللہ سے نرمی چاہتے ہیں۔ اسلئے جو شخص استدراج سے بچنا چاہے اسکو لازم ہے کہ نعمت ملنے کے وقت اسکو بے موقع استعمال کرنے سے خائف رہے۔

بارہا ہم پر زیادہ نعمت سے اسلئے روک دیا گیا ہے کہ اس نے پیر کے مقابلہ میں لفظ دو کیوں استعمال کیا ہے۔ کیونکہ اہل طریق کے یہاں یہ گناہ

ہے جسکو ہر شخص نہیں جانتا۔

طریقت برتر یا ادب و تادیب سے کم اور اہل طریقت جو سناٹا کرتے ہیں تو حق کی جست سے اور وہ بھی اس قسم کا جیسا کہ ایک ہشتائین و دس ہشتائین سے اور ایک صاحب دوست صاحب کے کیونکہ یہ لوگ حق کے چلیں اور صاحب ادب ہیں ہمیشہ دنیا و آخرت میں مستور العورات رہتے ہیں اور اسکے عکس کی صورت میں برعکس ہے۔

عارفوں کی ہمنشینی نہ کرو مگر ادب کے ساتھ کیونکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ جیسے ان لوگوں کے ساتھ بے ادبی کی وہ دشمنوں میں داخل ہوا اور دیوان قرب کے اوسکا نام مٹا دیا گیا۔

جسکو صوفیوں نے ادب نہیں سکھایا ہے وہ صاحب ادب نہیں ہے وادات اسکے اعتبار سے جبر واد ہوتے ہیں مختلف ہوا کرتے ہیں نہ کہ خود اپنے اعتبار سے کیونکہ خود ایک ہی ہیں۔ اسلئے انکی مثال اوس مینہ کی ہے جو ایسی زمین میں برسے جس میں انواع و اقسام کے تخم ہوں پس مینہ ایک ہی ہے اور روئید گیان مختلف ہیں جو ایک ہی پانی سے سیراب ہوتی ہیں۔ دو اور بعض کو ہم بعض پر مزہ میں فوقیت دیتے ہیں؟ فافہم۔

عبادت ہی پہلائی کے دروازہ کی کنجی ہے اسلئے جسکے وظیفے آغاز میں فوت ہوئے وہ انجام میں وادات سے محروم رہا۔ کیونکہ اعمال کے انوار ہوتے ہیں جیسا کہ معارف کے اسرار ہوتے ہیں۔ اسلئے اے سالک وظیفوں کی مدد و امت کو لازمی سمجھو تو مراد کو پہنچ جائے۔

صوفیہ یہ کہہ کر تے ہیں کہ فلاں شخص میں استعداد ہے تو اسکے معنی یہ ہیں کہ اس کو
مختلف قسم کے ایسے مجاہدوں سے اپنے آئینہ قلب کی صیقل کی ہے جو اس حلیہ
کے سبب ہوتے ہیں جو قلب صافی میں صورت حال کی تجزی کی موجب ہے۔ جیسا کہ
بزرگ پیر کے معلوم ہے۔ یہ تو عاشقین کے بارے میں ہے۔ اور معشوقین کا
حال یہ ہے کہ ان کے قلوب اختصاص آئینہ کے ذریعے سے منور و صیقل شدہ
رہتے ہیں۔

جو کچھ تجھ پر دار دہودہ وہی ہے جو تجھ سے تجھ پر ظاہر ہوئی ہے اور جو چیز تجھ پر جلوہ گر
ہو وہ بھی تجھ سے ہی تیری طرف ہے اسکی مثال اس گٹھلی کی ہے جو زمین میں غیب
کی جائے۔ چنانچہ جوتے اور پہل او میں لگے ہیں۔ وہ او میں بالقوہ و دلالت تے
اے انسان تو یہی ایسا ہی ہے کہی تجھ پر کوئی چیز تجھ سے خارج سے یعنی تیرے
غیر سے تجھ پر نہیں آتی ہے بلکہ جو چیز تجھ پر دار دہودہ ہوتی ہے وہ تجھ ہی میں حالت
غیب میں ہی پر شہادۃ تجھ پر ظاہر ہوئی تاکہ تجھے اس نعمت کی مقدار معلوم ہو
جو اللہ تعالیٰ نے تجھے بخشی ہے۔ اور جسکی طرف میں نے اشارہ کیا اسکے پرے
بہت سے رموز اور چستان ہیں جو خزانوں میں محفوظ ہیں۔ نہ ہے سعادت
اوسکی جسکو اونکی اجازت ہے اور جو انکے سمندر و ن سے عبور کر جاتا ہے۔

بعض علوم لدنیہ ہیں جنکے متعلق نہ حقیقت سے جواب دینا ممکن ہے اور
نہ شریعت سے اسکے علاوہ جو کچھ انسان مشاہدہ کرتا ہے سب کو عبارت میں لانا
غیر ممکن ہے۔ جسکا سبب یہ ہے کہ بعض مشہور و اسقدر وسیع ہے کہ ضیق عبارت
میں اوسکی سمائی نہیں ہو سکتی اور اسقدر لطیف ہے کہ اشارت سے وہ ظاہر نہیں

ہو سکتا۔ اور کل معلومات کا بیان کر دینا صاحبِ علم کی قلتِ علم کی دلیل ہے
 کیونکہ بعض معلوم ایسے ہیں جو دائرہِ حصر کے تحت میں نہیں آ سکتے جیسا کہ علومِ ملکوتیہ
 جو عالمِ غیبیہ پر محیط ہیں اور اس قسم کے ہوتے ہیں کہ نہ عقل اور نہ سمجھ سکتی رہے
 اور نہ وہم اور نہ ادراک کر سکتا ہے اور نہ حافظہ میں اور نہ گنجائش ہے اور وہ اس کے
 عارفوں کے دلوں میں اور لاجل ہوتے ہیں بعدہ واقعات و حاجات کے مطابق
 اور انکی تفصیل ہوا کرتی ہے۔ پر بعض معلوم ایسے ہیں جو محض غیب میں غیب ہیں
 اور بعض شہادت میں غیب ہیں۔ اور بعض ایسے ہیں جنکے انشاء کی کہی کسی کو اجازت
 نہیں ہے۔ بعض ایسے ہیں جنکے انشاء کی کسی کو اجازت ہوتی ہے اور کسی کو نہیں
 اسی لئے بعض نے جس پر وہ باتیں جنکی طرف سے اشارہ کیا کمالی تھیں اس قسم کے
 کل سوالوں کے جواب میں کہا ہے کہ میں اخذ کرنے کی حالت میں بشریت سے
 الگ ہو کر ایسی حضوری میں ہوتا ہوں جس میں اور فرشتوں کو مشاہدہ کرتا ہوں جو
 علومِ لدنیہ کی گفتگو کرتے ہیں اور میں وہاں اور انکو ایسی قسم کے ذریعہ سے سمجھتا ہوں
 جو اس حالتِ ملکیت کے مناسب ہوتی ہے۔ پھر جب میں اپنی بشریت کی طرف
 لوٹ آتا ہوں تو جو کچھ میں نے جانا تھا اسکو بھول جاتا ہوں اور جو کچھ سنا تھا اوس میں سے
 کچھ بھی یاد نہیں آتا اور اسکی وجہ یہ ہوتی ہے کہ میں ایک وصف سے نکل کر دوسرے
 کی طرف اور ایک عالم سے دوسرے کی طرف آتا ہوں اور ہر علم کے لئے ایک ایسا
 عالم ہے جسکے حقائق کے درک سے وہ علم موصوف ہے اسی لئے علومِ کشفیہ علومِ
 عقلیہ سے جدا ہیں۔ علومِ عقلیہ علومِ نقلیہ سے علیحدہ اور علمِ عبارت علمِ اشارت
 سے الگ ہے پس جو شخص علمِ اشارت کو عبارت سے اخذ کرنا چاہتا ہے وہ طلب

محال و انکار رجال و محرومی تمام و کمال میں مبتلا ہے۔

دنیا میں درجات کا حاصل ہونا آخرت کے درجات کی دلیل ہے اور یہاں کی کرامات آخرت کی کرامات کی جیسا کہ یہاں کی دور باش آخرت میں ہر کامے جانے کی دلیل ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ومن کان فی ہذا لاعلیٰ فہو فی الاخرۃ اعلیٰ اور اس اندر پین سے بھیرتا کا انداز پین ہر اوچو چویدر سے راستے اور بارہ حق سے ہٹک جانے کی وجہ سے ہو۔ اللہ اس سے محفوظ رکھے۔

جب کا عمل ظواہر سے متعلق ہو گا اور کسی منزلت جنت میں بھی ظاہر ہی کے مناسب ہوگی۔ اور جب کا عمل باطن سے متعلق ہو گا اور کسی منزلت جنت میں بھی باطن ہی کے مناسب ہوگی اور جب کا علم دنیا کے متعلق ہو گا اور کسی منزلت آخرت میں بھی اس کے اعمال علمیہ ہی کے مناسب ہوگی۔ اور ایسا ہی قول ادن لوگوں کے بارہ میں ہے جب کا علم قلبی یا روحی یا سبیری ہے۔ پس ہر حال کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک مقام ہے۔ اور سلوک طریق کے اندازہ سے تحقیق ہوا کرتی ہے تم لوگ اپنے اس قول سے حد کر دو کہ فقر وین سے بڑے بڑے اور سچے لوگ چلے گئے۔ کیونکہ حقیقت یہ لوگ گئے نہیں ہیں ان کا حال تو دیوار واسے کے خزانہ جیسا ہے۔ اور کہی اللہ تعالیٰ آخر زمانہ میں آنے والے کو وہ بزرگیاں عطا فرماتا ہے جو اول زمانہ کے لوگوں پر ظاہر نہیں کی تھیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سیدنا وجینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ نعمتیں بخشیں جو ان سے قبل کے نبیوں کو نہیں دی تھیں اور نبیوں کی ستائش میں انکو سب سے مقدم رکھا۔ کیا خدا کی شان ہے مجھے بہترے مولویوں پر سخت تعجب آتا ہے کہ جس امر پر وہ یوں نے

اجماع کیا ہے اوسکو تو نہیں مانتے۔ اور مانتے ہیں تو ایسی بات کو جو صرف ایک فقیہ کی زبانی اون تک پہنچی ہے۔ حالانکہ ایسے قول میں اکثر اوس کا استناد قیاسی کمزور دلیل پر ہوتا ہے یا قول شاذ پر۔ واللہ غلبہ حرمان کے سوا اسکی اور کوئی وجہ نہیں ہے۔ اور طرفہ یہ ہے کہ باوجود انکار کے جب اوس پر رنج و مصیبت آتی ہے تو انہیں کی قبروں کی طرف دوڑ کر آتے ہیں اور ان پر بار ڈالتا ہے اور اوس فقیہ کی طرف ہمیں جاتا جسکے قول کو ماننا اور جسکو فقیروں سے بہتر جانا تھا حال آنکہ معاملہ اسکے برعکس تھا۔ اسلئے دیکھو بھائی اصحاب وقت کے احترام سے محروم نہ رہو۔ ورنہ نہنگا۔ لے اور دشمنوں میں شمار کئے جاؤ گے۔ کیونکہ جو اپنے اہل زمانہ کا منکر ہوا وہ اپنے زمانہ کی برکتوں سے محروم رہا۔

جو شخص اپنے عادات و علوم پر ٹھہرا رہا اور یہ گمان نہ کیا کہ اوسکے علم سے بالاتر اور علوم ہیں وہ ساری نعمتوں سے یہاں تک کہ اپنے اہل مذہب کے بھی محروم رہا۔ اور ایسے آدمی کو جاہل مرکب کہتے ہیں۔ اسلئے دیکھو اسی قسم کے لوگوں سے اسلئے کہ وہ اپنے ضد سے پہر جائے ہرگز بحث و جدال نہ کرو کیونکہ وہ پہرے گاہنیں اور تم دونوں کے درمیان میں بات بڑھ جائیگی اور بخوبی ممکن ہے کہ وہ تم پر فتویٰ طلب کرے اور تم کو ایسے امروں کی طرف منسوب کرے۔ جس سے تم بری ہو یہاں تک کہ تم کو اندرونی رنج پہونچائے۔ پس جب تک کہ وہ اپنے آپ کو تم سے اچھا سمجھے اوس سے باز نہ ہو۔ کیونکہ جاہل کہی اہل حق کے بارے میں انصاف نہیں کرتا جسکا باعث یہ ہے کہ جاہل کو اوسکے حال کا ذوق نہیں ہے۔ البتہ میں اوس صورت کی نہیں کتا

کہ اللہ تعالیٰ اوسکو تسلیم کی توفیق عطا فرمائے اور وہ دل سے ماننے لگے کہ ہر
ذی علم کے اوپر اوس سے زیادہ علم والا ہے۔

فقیر کو سزاوار نہیں ہے کہ تھوڑے سے اخروی عمل کے مقابلہ میں بھی
جوبائی رہنے والا ہے دنیا کی کسی چیز کو زیادہ سمجھے۔ شیخ ابن ابی زید قیروانی
نے اپنے بیٹے کے ادب آموز کو جب اوس نے اسے قرآن کے دو جز پڑھا
سو دینا دیئے تو معلم نے کہا کہ یہ بہت ہے۔ اسپر لپٹ بیٹھا اوسکے کتب سے
اٹھا لیا اور کہا کہ یہ شخص دنیا کو بڑی چیز سمجھتا ہے۔

جب تو اپنے آپکو اہل اللہ کی دوستی سے روگردان دیکھے تو جان لے کہ تو اللہ
کے دروازے سے نکالا ہوا ہے۔

جب تم ایسے شخص کو دیکھو جسکو علوم غیب ہوئے ہیں اور جسکے لئے فہم کے
خزانہ کھول دئے گئے ہیں تو اوس سے کاغذی نقلوں پر سباحہ نہ کرو اور اپنے
آپ کو بڑا سمجھ کر اوس سے مجادلہ نہ کرو اور نہ اوس سے یہ کہو کہ یہ تو ایسی بات ہے
جسکو کارون کی کتابوں میں نہیں ہے کیونکہ مکاسب مواہب بڑے ہوئے ہیں۔
جسکو جو چیز نہ ملی اور اوس نے اوسکا انکار کیا وہ اوس چیز کی برکت سے
محروم رہا جو اوسکو ملی ہے۔ اور جو اکثر انکار کیا کرتا ہے وہ اتوار سے بد نصیب
رہتا ہے۔

صاحب جلال کی خاطر سے صاحب جمال کو دوست رکھو جسکو کلام کرنے
کی اجازت عطا ہوئی ہو اوسکی علامتوں میں سے ایک لوگوں کی قبولیت ہے
جونیک ہونے کا دعویٰ کرے وہ جیوتی کو بھی نہ ستائے۔

بعض لوگ جو یہ کہا کرتے ہیں کہ میں نے فلان کام نہیں کیا مگر اللہ تعالیٰ کی اجازت سے اسکے متعلق یہ کہتے ہیں کہ اجازت سے اسکی مراد وہ نور ہے جو قلب میں اگر سینہ کو کھول دیتا ہے۔ مگر عصمت منوں کی وجہ سے یہ حجت نہیں ہے خصوصاً جبکہ قانون شرع برہنہ۔ کیونکہ جو کچھ فقیر کو پیش آئے سب حق نہیں ہے۔ یہ ہستی گو بخنے والا مکان ہے اس میں جو کچھ تم بولو گے وہی اوسط کرتا رہے پاس آئیگا اور وہ آئینہ ہے جس میں وہی صورت جلوہ گر ہو کہ تمہاری طرف آئیگی جو تم سے ظاہر ہوگی۔

عابد ہم و تقیید میں ہے اور مقرب فرحت و تائید میں انبیا و ازل اس منفرہ ہیں کہ علتوں کے باعث عمل پر بھٹیرے رہیں۔
اون لوگوں میں سے نہو جو پوجے جانے کے لئے عبادت کرتے ہیں اور نہ ان سے جو حبِ جاہ سے پیشانی کو سیاہ کرتے ہیں بلکہ بغیر کسی غرض و عرض کے اپنے پروردگار کی عبادت کرو۔

علم الیقین قطعی برہان سے حاصل ہوتا ہے اور عین الیقین شہود عیان سے اور حق الیقین تحقیق صورت عیان سے اسکی مثال یہ ہے کہ جو چیز علم تو اترے حاصل ہو وہ علم یقین ہے اور اس کے اوپر عین یقین ہے اور اس میں حلول کچھ نا حق یقین ہے۔

وارد کی مثال چینیٹک کی ہے کہ جب آتی ہے تو روکی نہیں جاتی اور نہ تیزیر سے لائی جاتی ہے اور اگر دفع کیجائے تو رنج و تعب بیماری کا باعث ہو اور جو وارد کہ شرع کے موافق نہو وہ ظلمت ہے۔

کاشتکار کے عمدہ ترین بیج وہ ہیں جنکو وہ زمین میں ڈال کر چھپا دے تاکہ زمین کے اندر اتر گئے۔ اور بدترین بیج وہ ہیں جو زمین کے اوپر اتر گئے کیونکہ انکو نباتات نہیں ہے۔

خواہش ہمارے نفسانی ہی کی پیروی آدمی کو سرنگون کرتی ہے اور جبکہ اللہ تعالیٰ اپنے نفس کے مکروں پر مطلع فرماتا ہے وہی اپنے معکوس سنگون ہونے سے بچنے ہیں۔

کٹناش دل کی علامت یہ ہے کہ اوسین کوئی خلل نہ آئے اور شہر نفس کی علامت اوس سے تنکنا اور اکتا جانا ہے۔

کشف کی حقیقت یہ ہے کہ تم ظلمت کو عین نور دیکھو اور پردوں میں رفیع عطا و مشاہدہ کرو۔ اور ہر اتب کشف میں سب سے اعلیٰ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اوسکو مقروض و مستور پر مطلع کر دے۔ اور اس سے نیچے مرتبہ میں وہ شخص ہے جسکو اللہ بیدایت پر مطلع کرے نہ غایت پر۔

جس نے خرافات کے باطن کو مشاہدہ کیا اوس نے معانی کے اسرار کو پالیا۔ اخبار کا ظہور بغیر اختیار و مقدور کے ہوتا ہے۔

جس کے ساتھ ازل میں اعتنا کیا گیا ہے اوسکی علامت یہ ہے کہ اوسکو جو کٹناش ہو وہ نہ سلب کی جائے اور نہ چھپی جائے اور جس نے اہل عنایت کی حمیت کا ارادہ کیا وہ رنج و تعب کے جال میں بہنا اور اوسکا کوئی مطلب نہ برآیا۔ اگر بلا رنج و تعب ہو پختا چاہتے ہو تو اہل حسب کا دامن بکڑو۔

عوام میں جسکی تعظیم کی صورت پیدا ہو اہل تحقیق کے نزدیک اوسکی تخصیص میں

تیزی نہیں ہے اور اوسکی وجہ یہ ہے کہ اللہ کا عاشق شہرہ ہوتا ہے اور اللہ کا مشغوف
ستور ہوتا ہے۔

رتبہ والوں کے ساتھ بے ادبی موجب ہلاکت ہے ذکر کا چسپانا خواص کی
شان ہے نہ مریدوں کی کیونکہ مرید اس لئے ذکر کرتا ہے کہ اوسکا قلب منور ہو۔ اور
مراد وہ ہے جو ذکر کے قبل نور پاتا ہے۔ اور حاضر قریب کا ذکر تعجبات میں سے
ہے۔ اس لئے ذکر کی کوئی وجہ نہ باقی رہی مگر تعظیم کے طور پر یاد کر کے مذکور سے غائب
رہنے کی حالت میں۔

صوفیہ جو یہ کہا کرتے ہیں کہ شب گزشتہ مجھ سے یہ کہا گیا مثلاً اسکے بارہ میں
یہ کہتے ہیں کہ ان لوگوں کی خُرد یا تو۔ ہاتفِ حقیقت سے ہے یا یہ کہ اوس نے
فرشتہ سے سنا مگر اوسکی صورت نہ دیکھی۔ یا اوسکو اوسکی غیر اصلی صورت میں دیکھا
یا اونکی مراد وہ باتیں ہوں جنکو وہ اپنے دلون سے سنتے ہیں یا جو باتیں کسی چیز کے
حال سے اُنکے مراتب کے مطابق اوسوقت سچے میں آتی ہیں اور اخیر صرف
مریدوں کے ساتھ مخصوص ہے۔

جو مخلوق کے سامنے بچہ جاتا ہے وہی اپنے رب کو راضی کرتا ہے۔ اور مخلوق
کے پاس جاتا ہے اوسکو کُپلاتا ہے۔

جب تجھے خواب میں کوئی بشارت ہو تو وہی طرف سے تو اس پر راضی ہو جب تک
کہ اوسکی نسبت اللہ کی رضا مندی معلوم نہ کرے۔

بھتے کر آدمی ایسے ہیں کہ لوگ اذکی زیارت کو آتے ہیں اور گناہوں کے
بوجہ اپنے ساتھ لاتے ہیں اس لئے زیارت کرنے والے کی آمد کے وقت اپنے انھوں

کو مٹول لیا کرو۔

جس نے فقیروں پر اپنی برائیوں کا اوجہ ڈال دیا اور اس نے گویا آنے کے ساتھ
اوں پر پیشاب کر دیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شب کے وقت مرکز ہارے بلند کی طرف اس نے
لے گئے تھے کہ ملائکہ ملکوتیہ کو وہ اعلیٰ خصوصیتیں اور کامل صفقتیں دکھلائیں جو نہ انہیں پہلی اور
ملکوت میں۔ اس کے معراج سے حق کی مراد یہ تھی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اوں نعمتوں
کی قدر معلوم ہو جو ان کو عطا ہوئی تھیں۔ پس اس کا ظاہر اجتہاد تھا اور اس کا باطن
ابتلاؤ۔ کیونکہ بندہ کل ربانی نعمتوں کا شکر ادا نہیں کر سکتا ہے۔ فافہم۔

عارف فقیر کو چھوٹا نہ سمجھو اور نہ تحقیر سے اوسکو دیکھو کیونکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ
جب امتحان کا وقت آتا ہے تو وہی اہل زمانہ سے بڑھ جاتا ہے۔

امیر کا پیر بڑا نقارہ اور بادشاہ کا پیر شیطان کا پیارا ہے۔

مرشد وہ ہے جس نے دائروں کی تکمیل کی ہے اور اوائل و اواخر کے علم
اوس میں پیچیدہ ہیں۔ اور اسکو عالم مطلق کہتے ہیں۔ پس ہر مرشد پیر ہے اور اس کا
عکس نہیں ہے۔

مرید کی ایک شرط یہ ہے کہ جو خدا بندہ دی گئی ہو اور اس سے باہر نہ جائے۔

جب انکو کسی شخص کا قول بہت ہی عجیب و غریب معلوم ہوتا تھا تو اکثر شیخ

محی الدین رضی اللہ عنہ کا یہ شعر تمثیلًا پڑھا کرتے تھے ۵

ترکنا البحار والزاخوات وراغنا

فمن ابین یددی الناس ابن وجھنا

ترجمہ - بحر زخار سے آتے ہیں ابی تیر کے ہم

کسکو معلوم کہ مشتاق ہیں کس سیر کے ہم
 آدم علیہ السلام کو فرشتوں کا سجدہ کرنا اس بات کی طرف اشارہ تھا کہ چھوٹے کو
 بڑے کے سامنے فروتنی لازم ہے اور اس بزرگی کا اظہار تھا جو محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کی شکل اور اسکی صورت سے ظاہر ہونے کی وجہ سے اونکو حاصل تھی
 اور شکل مبارک کا طور اور نمین اس طرح سے تھا کہ آدم علیہ السلام کا سر حرف
 میم دونوں ہاتھ حرف حائات صلیہ اور دونوں پاؤں حرف ۔ تھا اور عربی
 کے خط قدیم میں اسی طرح سے لکھا جاتا تھا۔ اور دوسرا ہاتھ جو ظاہر نہ ہوا کہ
 چپ در است قرار پاتا تو اس لئے کہ ہمیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت
 بڑی تعریف نکلتی ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ کو پس و پیش سے یکاں
 نظر آتا تھا۔ پس خلق کا چپ آنحضرت کی اس خصوصیت کے سبب سے آنحضرت
 کا راست تھا۔ اسی وجہ سے بعض عارفوں نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے دست مبارک کو یسار (دست چپ) نہیں کہنا چاہیئے بلکہ میں (دست)
 اول ویمین ثانی یا یمنین وجہ ویمین خلف اس مقام پر ایک باریک نکتہ ہے
 اور وہ یہ ہے کہ مرسلین کی تعداد تین سو تیرہ اسی نام مبارک محمد سے نکلتی ہے
 کیونکہ پہلے میم کے بولنے میں تین حرف ہیں اور حاء کے دو یعنی جاء والف
 اور ہجرہ شمار میں تین لیا جاتا اور میم شدد کے چہ حرف۔ اور علی ہذا دال کے
 ملفوظی حروف تین ہیں دال الف ولام۔ پس اگر اس مبارک نام کے کل ظاہری
 و باطنی (مکتوبی و ملفوظی) حروف کے اعداد کو تین سو چودہ ہوتے ہیں جن میں سے

تین سو تیرہ رسولوں کے اعداد ہیں جنکی نبوتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے مستغرق ہیں اور ایک عدد باقی رہ جاتا ہے کہ اوس ولایت کے مقام کا ہو جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ کی پیروی کرنے والے ولیوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو فافہم جو کچھ میں نے انکے اس تذکرہ میں نقل کیا ہے اوسکو میں نے انکی شرح الحکم اور کتاب قانون سے انتخاب کیا ہے

(۳۲۰) شیخ حسین آدمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سیدی احمد زاہد کپڑوں میں سے ایک اور حسینہ واقع مصر میں مقیم تھے سیدی احمد زاہد کہتے ہیں کہ ان کی اصل مراکش واقع ملک مغرب کی تھی۔ وہاں انکی اپنی زمین تھی جس میں کاشت کرتے اور اپنی بکریوں کو چراتے تھے۔ اور جب مصر آئے تو اپنی پیاری بکریوں کو ہر روز نقیب کے ساتھ مراکش میں چرنے کو بھیجے اور انکو رات کے وقت مصر میں رکھتے تھے۔ سیدی احمد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک دن میں ان کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک یہودی آیا اور اوس نے اپنے بانوں کو مسے جوتے کے بڑھا کر کہا کہ اے سلمان اس حجرے کو کاٹنے سے یہ مجھے ستا ہے حضرت نے بسم اللہ کہہ کر چیری لی اور اللہ اکبر کہتے ہی یہودی نے چلا کر اشھدان لا الہ الا اللہ واشھدان محمد رسول اللہ کہا اور کہنے لگا کہ اے احمد اگر میں زندہ رہا تو ایسا ہی کرونگا بھی۔

(۳۲۱) شیخ احمد بن سلیمان زاہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ

یہ شیخ امام عالم ربانی و باعمل پیر طریقت و فقیہ اہل طریقت تھے۔ بھتیرے

مردان خدا کی انہوں نے تربیت کی اور طریقہ صوفیہ کو مردہ ہو جانے کے بعد
زندہ کیا لوگ کہتے تھے کہ یہ بیان کے جلیل القادریں اور فقہ کو انہوں نے بھی ایسی
سٹی بنایا تھا کہ تصوف کی باریکیوں کا ایک لفظ ہی ان سے گویا سننے میں
نہیں آتا تھا اور امور دین میں بہت سے مسائل تصنیف کئے تھے۔ اور سجدہ
میں عورتوں کو نصیحت کرتے تھے اور مردوں کو چوڑا کر بالخصیص انہیں کو مطاب
کرتے تھے اور انکو دین کے احکام اور شوہروں اور بڑوسیوں کے حقوق کی
تعلیم کرتے تھے۔ اور میرے پاس خاص اونکے قلم کے لکھے ہوئے ساٹھ جز
کے قریب وہ نصیحتیں ہیں جو وہ عورتوں کے سامنے بیان کیا کرتے تھے
اور یہ کہا کرتے تھے کہ چوتھیں نہ تو عالموں کے درس میں شریک ہوتی ہیں اور
نہ ان کے شوہراں کو تعلیم کرتے ہیں یہ کہتے تھے کہ میں بچپن میں ایک دن مکتب
کو جا رہا تھا کہ ایک ولی اللہ الجبے بال بٹے حال ہیرے سامنے آئے اور
میرے ساتھ جو ناشہ کی روٹی تھی وہ مانگی۔ میں نے وہ اونکو دیدی اور ول
میں ہو کے رہ جانے کی ٹھان لی انہوں نے وہ مجھے لے لی اور مجھ سے کہا کہ اے
احمد خط مقسم میں تیرے لیے ایک جامع مسجد بنیگی اور جامع زاہد کھلائیگی اور اسکی
تعمیر میں ایک گروہ تیرا مخالف ہوگا مگر اللہ تعالیٰ اونکو رسوا کرے گا اور میں
تو مشائرا لیم ہوگا اور تجھ سے بہتر ہے مردان خدا تربیت پائینگے چنانچہ جیسا
انہوں نے کہا تھا ویسا ہی ہوا اور اُس دن کے بعد میں نے اونکو پر نہیں
دیکھا (میں کہتا ہوں کہ) اور علماؤ میں سے ایک گروہ نے ان کی مخالفت
کی جن میں شیخ الاسلام ابن حجر اور جمال الدین مدرسہ جالیمہ کے بانی بھی تھے

پوچھا تھا سعید السخا کے قرب میں واقع تھا۔ یہاں تک کہ انہوں نے مٹی اٹھوانے
 والے کو بلوایھیجا اور اسکو منع کیا کہ شیخ کی جامع کی مٹی نہ اٹھوے۔ شیخ نے کہا
 کہ جس فقیر کا یہاں ظاہر نہیں ہوتا اسکے آستان کا احترام نہیں ہوتا۔ پھر انہوں
 نے اپنی طوق میں ہڑالا اور سلطان کا دل جمال الدین سے پسیر دینے کے لئے
 تو جہد کی بس اسی وقت سلطان نے انکو بلو کر قید کر دیا اور یہ نہیں بتایا
 کہ اسکا جرم کیا ہے اور جب تک شیخ کو جامع مسجد کی تعمیر سے فراغت نہ ہوئی
 برابر جمال الدین قید میں رہے اور شیخ نے مٹی اٹھانے والے سے کہہ دیا تھا
 کہ مٹی اٹھاؤ اور اطمینان رکھو جیتک تم فارغ نہ ہو جاؤ گے ہم اسکو رہائی نہیں
 دینے کے۔ اور اس سے پہلے شیخ سراج الدین بلقینی نے بھی ان کا انکار کیا
 اور اپنے انکار میں بہت مبالغہ کیا تھا اور جب یہ خبر سیدی احمد رضی اللہ عنہ کو
 پہونچی تو انہوں نے کہا کہ ہماری کس بات کو وہ بُری سمجھتا ہے۔ لوگوں نے
 کہا کہ وہ کہتے ہیں کہ آپ دیران سجدوں کی اینٹیں لیکر اپنی مسجد کی تعمیر کرتے ہیں
 انہوں نے کہا کہ سب تو اللہ ہی کے گھر میں بعدہ شیخ احمد رضی اللہ عنہ بلقینی کے
 ارادہ سے جامع اترہر ہو پئے اور اسکے صحن میں کرسی بچھوائی۔ اور اس وقت
 ان پر ایسی حالت طاری تھی کہ انکی آنکھیں شعلہ کی طرح سرخ تھیں۔ اسی حال
 میں وہ کرسی پر بیٹھے اور کہنے لگے کہ جتنے علم آسمان سے اترے ہیں میں سب کے
 متعلق جواب دیتا ہوں جسکا جی چاہے مجھے سوال کرے مگر سب لوگ ہکا بکا
 ہو گئے کسی نے بھی کوئی سوال نہ کیا۔ مگر جب وہ حالت چلی گئی تو پوچھنے لگے
 کہ بٹھے یہاں کون لے آیا۔ لوگوں نے کہا کہ آپ سے یہ حرکات سرزد ہوئے

اور آپ نے یہ باتیں کہیں۔ پھر لوگوں سے پوچھا کہ کسی نے کوئی سوال ہی کیا تھا۔ اور جب لوگوں نے کہا کہ نہیں تو کہا کہ الحمد للہ اگر ہمارے سامنے کوئی آتا تو میں اس کو پہاڑ کہتا۔ پھر جامع انہر سے چلے آئے۔

ان سے جب کسی ایسے شخص سے سفارش کرنے کو کہا جاتا جو ان کو پہچانتا نہ ہو تو صاحب حاجت سے کہتے تھے کہ جاؤ اور کسی ذی وجاہت شخص کو ساتھ لیکر مجھ سے پہلے اس شخص کے گھر پہنچ جاؤ۔ اور اسکے بعد جب میں وہاں پہنچوں تو تم سب میرے لئے کھڑے ہو جاؤ اور میری تعظیم و تکریم کیجیو تاکہ تمہارا ذریعہ سے مجھے سفارش کا رتبہ و موقع حاصل ہو کیونکہ میں اولن لوگوں میں گناہ آدمی ہوں۔

انکا قول تھا کہ جو شخص میری اس مسجد میں اگر دو رکعتیں پڑھے گا میں ضرور میدان قیامت میں اسکی دستگیری کروں گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنے زمانہ کے سب لوگوں کا شفیع بنایا ہے۔ یہ اپنے آپ کو چپاتے تھے اور کہی کوئی بات کشف کی نہیں کہتے تھے مگر دوسروں کی زبان سے ایک تہ انہوں نے ایک مرید کو خلوت میں بیٹھلایا۔ اسکو کشف ہوا کہ شیخ اہل نارین سے ہیں۔ اسپر اوس نے اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ کی کہ اوکی شقاوت کا نام مٹ جائے بس اوسی وقت شیخ نے مرید کا دروازہ کھٹکھٹایا اور کہا کہ اے فرزند مجھے تیش برس ہو گئے جب سے اسکو دیکھ رہا ہوں مگر میں نے نہ اعتراض کیا اور نہ بدل دینے کی درخواست کی اور تم ایک ہی گھنٹے میں گھبراؤ گئے۔ اسکے بعد جو اس مرید نے توحید کی تو اس نے دیکھا کہ شیخ کا نام اہل سعادت میں داخل ہے

ان کی عادت تھی کہ جمعیت لینے سے پہلے سال بھریا اس سے زیادہ تک
 خرید کا امتحان لیتے تھے۔ جب سیدی محمد غفری تعلیم پانے کو انکے پاس آئے
 تو اتفاق سے عشاء کے بعد کا وقت تھا۔ اور جامع مسجد کا دروازہ بند ہو چکا تھا
 انہوں نے کہا کہ ہمارے لئے دروازہ کھولو۔ شیخ نے کہا کہ عشاء کے بعد ہم دروازہ
 نہیں کھولا کرتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ ۲۰ المساجد للہ "مسجدین
 تو اس کی ملک ہیں۔ شیخ نے کہا کہ یہ شخص فقیر معلوم ہوتا ہے جاؤ دروازہ کھول دو
 چنانچہ دروازہ کھلا اور انہوں نے آتے ہی پوچھا کہ شیخ کہاں میں خود شیخ نے کہا کہ اوس سے آگیا کاظم
 انہوں نے کہا کہ اوں سے اللہ کی راہ پر چلوں گا۔ شیخ نے کہا کہ تم اس کے اہل نہیں ہو۔ انہوں
 نے کہا کہ اگر خدا چاہے گا تو شیخ کی برکت سے اہل ہو جاؤں گا۔ آخر شیخ نے اپنے
 آپ کو اوں سے پہنچے پایا اور ذکر کرنا سکھایا اور طہارت خانہ کا خادم بنایا۔ بعدہ
 ڈیوڑھی داری پر منتقل کیا بعدہ مشعل خانہ کی خدمت سپرد کی۔ چنانچہ پیش برس
 تک اسی خدمت پر رہے ایک دن انکو نیند آگئی اور فجر کے وقت انہوں نے
 چراغ نہیں روشن کئے۔ اس لئے شیخ نے باہر آکر اے محمد کہا آواز دی۔ انہوں نے
 کہا کہ حاضر شیخ نے کہا کہ مسجد میں روشنی کرو۔ انہوں نے اپنے ہاتھ کو حرکت دی
 اور مسجد پر ہاتھ سے حلقہ کھینچا پس سامے چراغ روشن ہو گئے۔ تب شیخ نے
 ان سے کہا کہ بلیس جاؤ اور لوگوں کو نفع پہنچاؤ۔ اب یہاں تمہارے ٹھہرنے کی
 ضرورت نہیں ہے۔ چنانچہ یہ بلیس آئے مگر یہاں ایک نکتہ قدم نہ جیسے تب محلہ ابی الیثم
 میں آئے۔ مگر یہاں بھی نہ ٹھہر سکے تب محلہ کبریٰ میں ہوئے اور جو کچھ ہونا تھا
 یہاں ہوا جیسا کہ ان کے ترجمہ میں آئیگا انشاء اللہ تعالیٰ۔

اور سیدی احمد رضی اللہ عنہ جہان مسجد سے صحن نماز جمعہ کے بعد اپنے گھر کے اندر جا
تھے۔ اور انہوں نے نماز منہج کی اور گھر داخل ہوئے اور عصر تک وہاں ٹھیرا کرتے
تھے۔ چنانچہ ایک دن جمعہ اندر گئے تو لوگوں کو ہنستا ہوا اور بشاش پا کر انہوں نے
پوچھا کہ آج کیا ہے۔ لوگوں نے کہا کہ ایک شخص عبدالرحمن بن کثیر نام نے
ہم کو گوشت ملوئیہ اور شہد بھیجا اور کہا ہے کہ پکاؤ اور کھاؤ۔ شیخ نے کہا کہ تب تو
ہم پر اس کا حق واجب ہو گیا۔ چنانچہ آدمی بھیجا اور کھلوایا اور اس کی بیعت
لی۔ اور اس شخص نے حد سے زیادہ مجاہدہ شروع کیا۔ اور میں نے سیدی احمد
زائد کی جہان مسجد کے طہارت خانہ کے اوپر اس کی خلوت کی جہت میں ایک
رسی بندھی ہوئی دیکھی ہے۔ اس شخص نے برسوں تک زمین سے پہلو نہ لگایا۔
یہاں تک کہ کنائش واقع ہوئی اور جو کچھ نعمت ملتی تھی وہ ملی۔

اور سیدی مدین زمانہ تک علم میں مشغول رہنے کے بعد سیدی احمد کے پاس
ہوئے۔ چنانچہ انہوں نے ان کی بیعت لی اور ان کو خلوت میں بٹھلایا۔ تو ان کو تیس
ہی دن کنائش ہوئی۔ اسی نے سیدی احمد رضی اللہ عنہ کہا کرتے تھے کہ جتنے
لوگ میرے پاس ہوئے سب کے چراغ بجھ ہوئے تھے مگر مدین کہ یہ جلتا ہوا چراغ
لیکرا آیا تو میں نے اس کو اور زوردار بنا دیا۔

سیدی محمد غفری نے دمیاط تک سفر کیا اور وہاں شیخ کے گھر کے لئے
سٹھائی کا ایک ڈبہ خریدا لیکن کشتی میں جو زور کی ہوا بلی تو ایک رسی پلٹ کے
عہ سابق میں اس پر حاشیہ لکھا گیا اور بیان کیا گیا ہے کہ یہ ایک قسم کا ساگ ہے
جس کا پکا نا عربوں کے ساتھ مخصوص ہے۔

اوس ڈیہ کی طرف آئی تجس سے وہ ڈیہ دریامین چلا گیا۔ سیدی محمد قاہرہ پہونچ کر شیخ کے پاس گئے اور جب انہوں نے شیخ کو سلام کیا تو انہوں نے کہا کہ محمد تمہاری سوغات کہاں ہے انہوں نے عرض کیا کہ حضور وہ تو دریامین گر گئی۔ شیخ نے خادم سے کہا کہ اس خلوت کے اندر جاؤ اور ان سے آکر حالت بیان کرو۔ خادم نے خلوت میں جا کر دیکھا تو وہ ڈیہ الماری پر رکھا ہوا ہے اور اوس سے پانی ٹپک رہا ہے چنانچہ اوس نے کہا کہ محمد تمہاری سوغات پہونچ گئی۔

ان کی وفات کا وقت آیا تو بعض فقہروں نے شیخ کے بعد جامع مسجد میں سجادہ نشین ہونے کی اجازت کے لئے زبردستی شروع کی۔ اسلئے شیخ نے سب کو جمع کیا اور کہا کہ میں اپنی حیات ہی میں اپنی میراث تمہارے درمیان میں تقسیم کر دیتا ہوں تاکہ میرے بعد جگہ نہ کرو۔ پس سیدی محمد غری سے کہا کہ محمد تمہاری طریقت کی نیکی تمہاری اولاد کے لئے ہے تمہارے اصحاب کے لئے اوسمیں سے کچھ کچھ قطروں کے سوا کچھ نہیں ہے۔ سیدی مدین رضی اللہ عنہ سے کہا کہ مدین! تمہاری نیکی تمہارے اصحاب کیلئے ہے تمہاری اولاد کا اوسمیں کچھ نہیں ہے۔ اور سیدی عبدالرحمن بن بکتر سے کہا کہ عبدالرحمن! تمہاری نیکی خود تمہاری ذات کے لئے ہے تمہاری اولاد اور تمہارے اصحاب کا اوسمیں کچھ حصہ نہیں ہے۔ اور کہتے تھے کہ یہ طریق بخششوں پہونچو فہمے اور اگر اختیار کو دخل ہو تا تو سب سے زیادہ حقدار میرا بیٹا تھا اور کہا کرتے تھے کہ اے وہ ذات جو ہمارے بدلے ہماری اولاد کی تربیت کرتی ہے اور ہم اوسکی اولاد کی تربیت کرتے ہیں اور بہت تڑکے جامع مسجد کے دروازے پر نکل کر آتے اور جو مسافر صر

میں آتے تھے اور نسے برکت حاصل کرتے اور کہتے تھے کہ ان پر صبح کی ہوا سے
 نرم کا گدڑ ہوا ہے۔ اور جب کوئی شخص اپنے چھوٹے بچے کو لیکر ان سے اس کے
 لئے دعا کرانے کو آتا تو یہ کہتے تھے کہ خداوند اس دنیا میں اس بچہ کو نہ کوئی نامور
 دے اور نہ کوئی عزت۔ اور فقیروں سے اکثر جدا رہتے تھے اور بار بار فقیر کو
 پورے سال ہر تک طہارت خانہ میں ٹھہرنے کا حکم دیتے تھے اور وہ اس کو
 بجالاتا تھا اور جب کوئی شخص تحصیل علم کے لئے ان کے پاس رہنے کو آتا تو اس
 کہتے کہ میان ہمارے پاس اسکا سامان نہیں ہے جامع ازہر چلے جاؤ۔ اور فقیر
 ان کے پاس سکونت رکھتے تھے انکو صرف شرع کے اون فرائض و واجبات کے
 سکھانے کی اجازت دیتے تھے جو عبادت سے متعلق ہیں۔ اور جو مسائل کہ بیع
 رہن۔ شراکت وغیرہ کے معاملات کے تصفیہ سے متعلق ہیں ان کے سیکھنے سے
 منع کرتے اور کہتے تھے کہ سب سے زیادہ ضروری سے شروع کرو اور اس
 عالم میں اللہ تعالیٰ کی معرفت سے زیادہ ضروری کوئی چیز نہیں ہے۔ تمہاری
 جگہ میں فقہاء شریعت کے فروع کو یہ بیٹھے ہیں۔ ہاں اگر خدا ناکر وہ وہ ماٹے
 جائیں اور احکام معطل ہو جائیں تب ان فروع کا سیکھنا تم پر واجب ہو گا تاکہ
 شریعت مٹنے نہ پائے (میں کہتا ہوں کہ) میں شیخ محمد حریفیش دہلوی
 سے جنہوں نے احمد زاہد رضی اللہ عنہ کو دیکھا تھا ان کے دو زاہد، کملانے کی وجہ
 پوچھی۔ کیونکہ ہر ولی کے لئے زہد لازم ہے مگر مہرین ہند ان کے سوا کوئی
 شخص زاہد کے لقب سے مشہور نہ ہوا۔ اس کے جواب میں انہوں نے بیان کیا کہ
 ایک مرتبہ انہوں نے کیمیا بنائی اور پانچ قنطار کے قریب سونا تیار کیا اور اسکی

طرف نگاہ کر کے کہا کہ تفسے دنیا پر اور حکم دیا کہ اسکو جامع مسجد کی سوری میں
ہینک دو اوسی دن سے اللہ تعالیٰ نے ان کو زائدہ شہور کر دیا۔

انہوں نے اٹھ سو میں بحیری کے کچھ بعد وفات پانی اور اپنی ہی جامع مسجد
میں دفن ہوئے۔ انکی قبر ظاہر ہے اور لوگ اوسکی زیارت کرتے اور اوس سے
برکت حاصل کرتے ہیں۔

(۳۲۲) سیدی عمر کردی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سیدان واقع بیرون قاہرہ کے حوض پر رہا کرتے اور گرمی ہو یا جاڑا ہر فریضہ کیلئے
غسل کیا کرتے تھے۔ آخر او حجاز اور و ساء عمدہ عمدہ کمانے اور میٹھائی ان کے
لئے لاتے تھے اور یہ بہانگ پینے والوں کو جو وہاں سیر کو جاتے تھے کھلا دیا
کرتے اور ان سے کہتے کہ ہائیو یہ کیا بات ہے کہ مجھے تمہاری آنکھیں سرخ
نظر آتی ہیں بس اس سے زیادہ کچھ نہیں کہتے تھے۔ اور ان کے ساتھ کے فقراء
ان کو ملاست کیا کرتے تھے کہ تم ان کمانوں میں سے کچھ نہیں دیتے۔ آخر ایک
دن انہوں نے ایک فقیر سے کہا کہ اس میٹھائی سے تم اپنی رکابی بہر لو اور اسکو
چھپا دو۔ اور میرے ساتھ اوس خشکی پر چل کر جو اس حوض کے بیچ میں ہے اسکو
کھاؤ۔ چنانچہ یہ معہ اوس فقیر کے اوس مقام پر پہنچے اور انہوں نے کہا کہ اوس
رکابی کو کو لو۔ فقیر نے دیکھا کہ اوسین گبریلے بہرے ہوئے ہیں۔ انہوں نے
کہا کہ کھاؤ۔ فقیر نے کہا کہ یہ گوبر کے کیڑے ہیں۔ تب انہوں نے کہا کہ ہسی کے
لے کھانے کی تم میری روزانہ شکایت کیا کرتے تھے۔ شیخ امین الدین جامع غری کے

امام کہتے ہیں کہ جب ہم نے ان کو خوش قدم کے مقبرہ میں دفن کیا تو سیدی ابراہیم متبولی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی حاضرین میں تھے انہوں نے اس وقت کہا کہ میں اپنے رب کی عزت کی قسم کہا کرتا ہوں کہ میں نے ان سے زیادہ سہار کا آدمی نہ دیکھا یہ جہنم کے ایک قطعہ میں اتارے گئے مگر ان کا ایک بال بھی بیکانہوا رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

(۳۳۳) سیدی ابراہیم متبولی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

ولایت میں صاحب دوا کرکبری تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا ان کا کوئی پیر نہ تھا۔ امیر شرف الدین کی جامع مسجد کے قریب جو قاہرہ کے محلہ حسینیہ میں ہے بنے ہوئے چنے بیجا کرتے تھے۔ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کثرت سے خواب میں دیکھتے اور اپنی مان سے بیان کرتے تو وہ کتنی تحقیق کہ بیٹا! مردودہ لوگ ہیں جو بیداری میں شرف ہوا کرتے ہیں۔ مگر جب بیداری میں باریاں ہونے اور اپنے معاملات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مشورے لینے لگے تو انکی مان نے کہا کہ اب تمہاری رجولیت کا مقام شروع ہوا۔ جن اہرون میں انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مشورہ کیا تھا اونہیں سے ایک بدر کد حاجب میں زاویہ کی تعمیر تھی۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا کہ ابراہیم اسی مقام پر اسکو تعمیر کرو اور اگر خدا نے چاہا تو جو حاجی وغیرہ دنیا سے الگ ہو کر رہنا چاہیں گے اونکی یہ جائے پناہ ہوگی اور مصر کے مشرق سے جو بلا آنے والی ہے اوسکی یہ دور کرنے والی ہوگی اور جب تک یہ زاویہ آباد رہے گا مصر بھی آباد

رہے گا۔ اور جب یہ برکہ کے قریب کجور کے درخت نصب کرنے لگے تو کسی کنوئین کا ٹھیک موقع نظر نہ آیا۔ تب انہوں نے اس بارہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت مانگی ارشاد ہوا کہ انشاء اللہ کل علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو بتا دیے جو نگاہ کو خدا کے نبی شعیب کے اوس کنوئین کی جگہ بتاویں گے جس وہ نبی کجور کو پانی پانے کے لئے صبح ہو کر انہوں نے خط کھینچی ہوئی علامت پائی۔ اور اوس جگہ کو کہو داؤ غلط ارشاد کنواں نکلا جو اس وقت تک اُنکے احاطہ میں موجود ہے۔ شیخ جمال الدین سفک کردی رضی اللہ عنہ نے مجھ سے بیان کیا کہ سلطان قایتبائی کے زمانہ میں قحط ہوا یہاں تک کہ پانچ سو آدمی کے قریب شیخ کے زاویہ میں اکر جمع ہو گئے چنانچہ ہر روز تین اردب آٹا پکنا تھا اور لوگوں کو خالی روٹیاں بغیر سالن کے دیکھائی تھیں آخر لوگوں نے ان سے سالن طلب کیا تب انہوں نے خادم کے کہا کہ فلاں درخت خرا کے پاس جاؤ اور اوسین جو پوریہ بند ہوا ہے اوسکو اٹھا بقدر ضرورت لے لو۔ اوس نے جا کر پوریہ جو اٹھایا تو دیکھا کہ اوسین سونے چاندی کا ایک چٹمہ جاری ہے جو اوپر سے نیچے کی طرف بہ رہا ہے خادم نے اوس سے مٹھی بھری اور اوس سے سالن خرید اس پر داروغہ خانا تھانے کہا کہ حضور جب ایسا معاملہ ہے تو آپ اجازت دین کہ لوگوں کو نہ یا دہ آرام دیا جاوے شیخ نے کہا کہ اب وہاں کچھ نہ ہی نہیں ہے چنانچہ شیخ کے پیچھے پیچھے جا کر خادم نے جو دیکھا تو وہ چٹمہ نہ ملا۔ تب اوس نے زمین کو دی مگر کچھ بھی نہ ملا۔ اور انہوں نے بیت المقدس کے سفر میں حضرت میر غنیت عمر ان علیہا السلام کے روحہ مبارک کی زیارت کی اور اوپر

شب میں اوس روضہ کے پاس ایک ختم پڑا پس بعض قاریوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو خواب میں دیکھا کہ وہ فرماتے ہیں کہ میری طرف سے ابراہیم کو سلام اور یہ کہو کہ اللہ تعالیٰ تمکو میری اور میری والدہ کی طرف سے جزاء خیر عطا فرمائے۔ اور یہی میں نے شیخ جمال الدین یوسف ہی سے سنا وہ کہتے تھے کہ مجھے اپنے خاندان کے لوگوں سے ملنے کا شوق پیدا ہوا اور وہ سب حصن کیفا واقع ملک کردستان میں تھے۔ میں نے شیخ سے مشورہ کیا اور وہ بعد عصر کا وقت تھا۔ شیخ نے فرمایا کہ خدا نے چاہا تو ملاقات ہو جائیگی اسکے بعد میں عصر کا وظیفہ پڑھنے کو خلوت میں گیا تو میں نے اپنے آپکو اپنے شہر میں پایا۔ لوگ مجھے سلام کرتے اور مرے آگے آگے پہرے اڑاتے جاتے تھے۔ چنانچہ میں اپنے گھر میں داخل ہوا اور اپنے والدین کو سلام کیا۔ اور میں انکے یہاں ٹھہرا۔ جامع مسجد میں بیٹھے خطبہ پڑھے اور نو مہینے تک بچوں کو پڑھاتا رہا۔ اسکے بعد شیخ سے ملنے کا شوق بڑھا اور میں نے اپنے والدین سے اجازت مانگی۔ انہوں نے اجازت دی اور میں گھر سے نکلا شہر کے باہر آیا تو میں نے اپنے آپ کو برکتہ الحاج والی خلوت میں پایا۔ اور میں یہاں یوں سے صاحب سلامت کرنے کو باہر آیا۔ تو کسی نے بھی مجھے سلام نہ کیا تب میں نے اون سے اپنے سفر کا حال کہا تو سب کہنے لگے کہ یوسف کو جنوں ہو گیا ہے۔ آخر شیخ کو اسکی خبر ہوئی تو انہوں نے کہا کہ میان اپنے واقعہ کو پوشیدہ رکھو۔ تین سال کے بعد ان کے والدین شیخ کے پاس پہنچے اور کہنے لگے کہ اگر آپکی خاطر مد نظر نہ ہوتی تو ہم سال بہر تک یوسف کو آنے نہ دیتے (میں کہتا ہوں کہ) یہ قصہ ذوالنون مصری رضی اللہ عنہ کے مسائل میں سے اور اوس جوہری کے

واقعہ کے مشابہ ہے جسے دریا میں غوطہ لگایا تو اپنے آپ کو بچا دینا پایا۔ یہاں
اوس نے شادی کی اور اوسکی اولاد ہوئی۔ بعدہ سر جو اٹھایا تو اپنے کپڑوں کے
پاس دریا نیل کے کنارہ پر بھرنے لگا جس جو عالم خیال میں تھا اہ اس کا ظہور
جس میں ہوا۔ اور یہ شیخ یوسف صاحبین میں تھے اور ذکر کرتے تھے کہ میں
حضرت علیہ السلام سے بہت ملا کرتا ہوں چنانچہ سچائی کے ثناء، دیکھے ہر سے سے
ظاہر تھے اور یہ سات دن میں قرآن ختم کیا کرتے تھے اور یہ قصہ انہوں نے
مجھ سے اپنے کمال اور عقل و فہم کی حالت میں بیان کیا تھا۔

جب نبی حرم ان کے زاویہ میں نبی وائل کے خوف سے اگر جمع ہو گئے تو
انہوں نے نبی وائل کو ایک قاصد کے ذریعہ سے حکم بھیجا کہ باغ کرو لیکن نبی
وائل نے کہا کہ اسمین منبوی کو کیا دخل ہے اوس سے کہہ دو کہ وہ اپنے بچہ پریت کو
لیکر ہار میں بیٹھا رہے واللہ جب تک ہم اپنے گھوڑوں کو مدینہ کے حوضہ میں نہ
پانی چلائیگی نہیں لوگ اسے کھینچنے کے کہا کہ میں اپنے رب کی عزت کی قسم کہ اگر
کستا ہوں کہ قیامت تک نبی وائل میں سے کوئی سردار نہ اٹھے گا۔ چنانچہ وہ ہمارے
زمانہ تک نبی حرم کے تحت میں ہیں۔ اور سیدی ابراہیم غنی اللہ عنہ نکاح نہ کرنا
کے باعث لوگوں کے انکار میں مبتلا تھے اور کہتے تھے کہ میری پشت میں اولاد
ہی نہیں ہے کہ میں اوسکے قصد سے نکاح کروں۔ اور انہوں نے تقریباً اسی برس
کی عمر پائی مگر مرتے دم تک غسل جنابت نہ کیا کیونکہ ان کو کبھی احتلام نہ ہوا۔ اور
جب ان کے پاس ایسے جوان جنکی خواہش زور وں پر ہوتی آتے تھے تو ان سے
کہتے تھے کہ ایک مدت کے لئے اوسکو دانا چاہتے ہو یا ہمیشہ کے لئے۔ اگر وہ کہتا

کہ اتنی مدت تک کے لئے کہ تاہل کے خرچ کا مقدور ہو جائے تو اوس سے کہتے
 کہ لے اس دہاگے کو اپنی مکرمین باندہ لے جبتک یہ تیرے ساتھ رہے گا تیری
 خواہش زور نہ کریگی اور اگر کتا کہ میں عمر ہر کے لئے چاہتا ہوں کہ یہ خواہش زور
 نہ کرے تو اوسکی پیٹھ پر ہاتھ پھیر دیتے تھے جس سے مرتے دم تک اوسکو نہ خوش
 ہوتی تھی اور نہ استادگی۔ اور جب کسی شخص کی نسبت ان کو خبر ہو پوچھتی کہ وہ
 ان کا انکار کرتا ہے تو کہتے کہ اے میرے بچو میں زہر ہلا ہوں لوگو کو کچھ سے
 کیا سروکار۔ جو فقیر ان کے بیان رہتے تھے ان کے احوال پوچھا کرتے اور شگفتہ
 ہو کر ان سے باتیں کرتے تھے۔ چنانچہ ایک دن اونہیں سے ایک شخص کو
 دیکھا جو کثرت سے عبادت اور اعمال صالحہ کیا کرتا تھا مگر لوگوں کو اوسپر اعتقاد
 نہ تھا۔ شیخ نے اوس سے کہا کہ میرے بچے یہ کیا بات ہے کہ تمکو میں دیکھتا ہوں
 کہ عبادت میں بڑے ہوئے مگر درجہ میں ناقص ہو شاید تمہارا باپ تم سے خوش
 نہیں ہے۔ اوس نے کہا کہ ہاں۔ پر شیخ نے اوس سے پوچھا کہ تم اوسکی قبر
 پہچانتے ہو۔ اوس نے اسکا جواب بھی اثبات میں دیا۔ تب شیخ نے کہا کہ تم مجھے
 اوسکی قبر کے پاس لے چلو کیا عجب ہے کہ وہ راضی ہو جائے شیخ یوسف کُردی
 کہتے ہیں کہ جب شیخ نے اوسکے باپ کو آواز دی تو واللہ مینے اسے دیکھا کہ اتنی سرخاک جبارِ ثا قبر سے
 باہر آیا اور جب وہ سید ہے طور سے کھڑا ہو لیا تو شیخ نے اوس سے کہا کہ فقہاء
 سفارش کرنے کو آئے ہیں آپ اپنے اس بیٹے سے راضی ہو جائے اس پر اس نے
 کہا کہ میں تم لوگوں کو گواہ رکھتا ہوں کہ میں اوس سے رضامند ہو گیا۔ تب شیخ
 نے اوس سے کہا کہ آپ اپنی جگہ کو لوٹ جائیں اور وہ لوٹ گیا۔ اور اوسکی

قبر جامع شہر الدین کے قرب میں حسینیہ کے سکبرہ واقع ہے شیخ یوسف کہتے ہیں کہ جب ہمیں کد کی طرف واپس ہوئے تو راستہ میں ایک عورت نے کہا کہ یاسیدی ذرا اٹھیر جائیے شیخ نے مادہ دراز گوشس کو روکا اور پوچھا کہ تیرا کیا کام ہے اوس نے کہا کہ میرے بیٹے کو فرنگیوں نے پکڑ لیا ہے۔ میں چاہتی ہوں کہ آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ واپس آجائے شیخ نے کہا بسم اللہ اور دعا کی اور پھر کہا کہ دیکھ وہ تیرا بیٹا ہے چنانچہ اوسکی نگاہ بھی اوس پر پڑی اور جب اوسکا بیٹا اوسے مل گیا تو ہم روانہ ہوئے اور شیخ نے کہا کہ دیکھ لو کہ اس زمانہ میں بھی اللہ کے ایسے مرد ہیں جنکے سوال کو وہ فوراً قبول فرماتا ہے۔ اور یہ اپنی ڈاڑھی کو پکڑتے اور کہتے تھے کہ اس ڈاڑھی کے بعد مصر پر کیا گزریگی میں اس کے لئے امان ہوں۔ اور کہا کرتے تھے کہ قسم ہے میرے رب کی عزت کی کہ میرے بعد میرے احوال بترہر دون پر تقسم ہونگے اور اون سے نہ اوتھیں گے۔ اور جب یہ کسی بڑے آدمی کے پاس جاتے تو فقراؤ میں سے کسی کو ساتھ نہیں لیجاتے اور اون سے کہتے کہ تم لوٹ جاؤ میں زہر کمانے کو جا رہا ہوں اور تم اوسکو برداشت نہیں کر سکتے ہو۔ اور کہا کرتے تھے کہ جب امیرون کے کمانے زہر ہیں تو بادشاہوں کے کمانے کا کیا پوچھنا ہے۔ ابن البقری نے ایک شخص پر ظلم کیا اور اوسکی گالے چسین لی جسکا دودھ وہ اور اوسکے بال بچے پیا کرتے تھے۔ وہ شخص سیدی ابراہیم رضی اللہ عنہ کے پاس آیا شیخ اپنی اودہ دراز گوشس پر سوار ہو کر ابن البقری کے پاس پہنچے تو دیکھا کہ اوسکے پاس اوسکے پیر ابن الرفاعی بھی بیٹھے ہیں شیخ نے اوسکے پیر کے

سامنے بڑی آن بان سے گفتگو کی اور اوس سے کہا کہ تیرے اس پیر کا باپ
 اپنے ملک میں بندر بنچا یا کرتا تھا۔ شیخ کا یہ کہنا تھا کہ بندر یہ کچھ گدہا اور کتا اور کتے
 مکان کے وسط میں موجود تھا یہاں تک کہ حاضرین نے دیکھ لیا اور شیخ کے کلام
 کی تصدیق ہو گئی اور پھر وہ سب جانور غائب ہو گئے آخر ابن البقری نے
 معافی چاہی اور کام نکال دیا۔ ایک مرتبہ بکتہ الحاج میں جامعہ اترہ کے کئی فقیہ
 رات کو آکر رہے ان لوگوں نے دیکھا کہ شیخ کے پاس امیرون کی اولاد میں سے
 دو امیر و خادم ہیں جو ان کے ساتھ خلوت میں سوتے ہیں۔ فقیہوں نے اسکو برا
 سمجھا اور اسکی باضابطہ (دشمن کی رو سے) ناش صالحیہ میں کی۔ چنانچہ قاضی
 نے شیخ کو بلوایا۔ وہ صالحیہ میں حاضر ہوئے اور پوچھنے لگے کہ ماجر کیا ہے۔ چھی
 نے کہا کہ تمہارے خلاف میں ان کا یہ دعویٰ ہے کہ تم فوجوں کے ساتھ خلوت میں
 رہتے ہو اور یہ شرع میں حرام ہے۔ شیخ نے کہا کہ ہے تو یونہیں اور اپنی ڈاڑھی و توتو
 سے دبا لی اور فقیہوں پر چلایئے۔ پس وہ سب چلاتے ہوئے وہاں سے نکلے
 اور پھر کچھ نہ معلوم ہوا کہ وہ کہاں گئے اور کیا ہوئے۔ بعدہ خبر آئی کہ فرنگیوں کے
 ملک میں پکڑے گئے اور رضائی ہو گئے لوگوں نے شیخ سے اونکی سفارش کی مگر کسی
 کی کچھ بھی نہ سنی گئی اور پھر ان لوگوں کی کوئی خبر نہ آئی۔ اور مستبول کے ایک گھر کے
 لوگوں نے انہرا اپنے لڑکے کے ساتھ لواطت کرنے کی تمت لگائی تو انہوں نے
 کہا کہ اللہ اونکی ذریات کو رسوا کرے۔ چنانچہ اوس دن سے آج تک اوس خاندان
 کے لڑکے مخنت اور لڑکیاں حرام کار ہوتی آتی ہیں۔ اور ایک اور شخص نے
 ان کو حرام کاری کی تمت لگائی تھی تو انہوں نے اوسکو کہا کہ اللہ

تیرے آدھے چہرہ کو سیاہ کر دے چنانچہ اوس کا ایک گال سیاہ ہو گیا اور چار
وقت تک یہی حال اوسکی ذریت کا ہے۔ یہ کہتے تھے کہ قسم ہے میرے
پروردگار کی عرس کی کہ میں نے دیون میں سیدی احمد بدوی رضی اللہ عنہ سے
زیادہ فتوت والا نہیں دیکھا۔ اسی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے
اور اونسکے درمیان میں باہمی اخوت قائم کی ہے۔ اور اگر یہاں ان سے
زیادہ فتوت والا کوئی اور ہوتا تو ضرور میرا یہاں چارہ اوس سے قائم فرماتے
ایک مرتبہ ایک شخص ان کے پاس آیا اور اوسکے ہمراہ ایک چوٹا بچہ تھا۔ شیخ نے
اس بچے سے کہا کہ اس بیر کے درخت کو بلاؤ۔ چنانچہ اوس نے ہلایا تو بہتر دینے
بیر کے اوس سے گرے۔ تب شیخ نے اوس لڑکے سے کہا کہ ان سب کو کہا جاؤ
تمہاری اتنی ہی جو روئین ہونگی۔ چنانچہ اوس لڑکے نے بہتر بیسیان کہیں۔ اور کہا
کرتے تھے کہ میرے یہاں کی روٹیاں میرے یہاں احمد بدوی کے یہاں کی روٹیاں
سے بڑی ہونے پائیں۔ اور یہ حاکمون کے حق میں زہر ہلاہل تھے جب کسی امیر
یا وزیر سے یہ برہم ہوئے اور وہ اوس وقت یا اوس رات کو مرا۔ ایک مرتبہ ظالمون
کے ایک گروہ نے انکے احاطہ کے لوگوں سے تعرض کیا جبکہ باعث یہ تھا کہ وزیر
نے جبکا نام قائم تاجر تھا انکو ستانے کا ارادہ کیا اور کہا کہ اگر مقبول شیخ ہے تو مجھے
سو جادے۔ شیخ نے کہا کہ میان میں سو جانا نہیں ہوں میں تو چلہ چڑھا کرتا رہتا
ہوں جو کبھی لوٹا نہیں چنانچہ وزیر بیت الخلا گیا تھا اور لوگ اوسکے باہر آنے
کے منتظر تھے مگر جب وہ باہر نہ آیا تو لوگوں نے جاکر دیکھا اور اوسکی ڈاڑھی اور منہ
کو قد مجھے کے اندر اور نجاست میں لٹھا ہوا اور اسکو مردہ پایا۔ اسلئے حکام کسی

امر میں اُن سے تعرض نہیں کرتے تھے۔ یہ اپنے اصحاب سے کہا کرتے تھے
 کہ تم میں سے کوئی شخص جب کسی ممنوع چیز کو دو کرنا چاہے تو اسکو لازم ہے
 کہ اس کے دور کرنے میں اپنے قلب سے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو اور اس ممنوع
 کے مرتکب ہونے کے قلب پہیروے تاکہ وہی اسکو دور کر دیں۔ شیخ یوسف
 رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ ایک دن ہم سب مسئلہ فرعون کی گڑبہی واقعہ مطرہ
 میں تھے کہ سپاہیوں کا ایک گروہ شراب کے گٹرے لئے ہوئے ہو چکا اور وہاں
 بیٹھ کر شراب پیتے لگا اسپر سیدی ابراہیم رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اس بُرائی کو
 کون دور کرتا ہے۔ ایک فقیر نے کہا کہ میں چنانچہ اس نے اپنی طوق میں سر
 ڈالا اور فوراً ہی سپاہیوں نے ڈنڈوں اور جوتوں سے آپس ہی میں لڑنا
 شروع کیا اور خود ہی گھڑوں کو توڑ ڈالا اور پھر معافی چاہتے ہوئے شیخ کے پاس آئے
 اور شیخ کے ہاتھ پر توبہ کی اور سب نے کہا کہ ہم اللہ تعالیٰ سے بخشائیں چاہتے
 ہیں۔ شیخ محمد نامولی رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ جب ہم اپنے ہمراہ طندنا کے
 اطراف میں سفر کرتے تھے تو یہ ہم سے کہتے تھے کہ شب باشی شیخ علی ابن
 صعیدی یعنی مولف کے دادا کے پاس ہونی چاہئے کیونکہ ان کے یہاں کا
 کھانا حلال ہے۔ اور اسکی وجہ یہ تھی کہ مولف کے دادا رحمہ اللہ پر ہیز گاری میں
 موشگافی کرتے تھے جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ ان کے ترجمہ میں آئیگا۔ اور میں نے
 شیخ عبدالقادر دشتوطی رحمہ اللہ کی زبان سے سنا کہ اولیاء اللہ میں کوئی
 ایسا نہیں ہے جسکا دسترخوان ہر سال سکت درزو القرنین کی دیوار کے
 اوپر بچپتا ہو مگر سیدی ابراہیم مقبولی رضی اللہ علیہ اور ربیعون میں سے کوئی

ایسا نہیں ہے جو اوس دعوت میں حاضر نہوتا ہو۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دسترخوان کے صدر میں رونق افروز ہوتے ہیں اور دائیں بائیں یہ تفاوت مدارج انبیاء علیہم السلام بیٹھتے ہیں اور علیؑ ہمدان و لسیا رضی اللہ عنہم اور اس دسترخوان کے ہتھمیں مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور ایک جماعت ہے۔ میں نے سیدی عبد القادر سے ایسا ہی سنا ہے اور وہ یہ بھی کہتے تھے کہ میں چند سال اس میں شریک ہوا ہوں۔ اور بہت سے چرواہے مطریہ کے قرب و جوار میں انکے احاطہ کے اندر اپنی بکریوں کو چرایا کرتے تھے اس لیے شیخ کے لوگوں نے اونپر تشدد کیا۔ اسوجہ سے ایک دن جبکہ شیخ مصر سے برکہ کی طرف سواری پر واپس آ رہے تھے اور انکے ہمراہ کباب فقرا کی ایک جماعت تھی چرواہوں نے دس خونخوار کتے جنکی گردنوں میں آہنی حلقے پڑے تھے اس غرض سے چھوڑے کہ شیخ اور انکے ہمراہیوں کو کاٹ کماٹیں۔ مگر جب وہ شیخ کے پاس پہنچے تو دم ہلانے اور شیخ کے پاس گویا برکت حاصل کرنے کو پناہ لینے لگے۔ اور جب انکے مالک انکی طرف آئے تو اونپر اُلٹ پڑے اور انکو کاٹ کما یا۔ اور پھر شیخ رضی اللہ عنہ کی طرف چلے گئے اور انکی خدمت میں رہنے لگے۔ اور جب مجاہدروں کے آپس میں قصہ قضیہ ہوتا تو شیخ باورچیخانہ میں جا کر رفیدہ پر اپنے ڈنڈے سے مارتے اور کہتے کہ تو ہی نے ہمارے پاس ان گناہم لوگوں کو جمع کر رکھا ہے۔ پس دن بھی نکلنے نہ پاتا کہ وہ لوگ خود بخود بغیر کسے کہ کوئی اونکو نکالے اوس مکان سے متفرق جگہوں میں چلے جاتے تھے۔ اور کبھی انکو کسی نے مصر میں ظہر کی نماز پڑھتے نہ دیکھا اور ایک

مولوی ان کو بُرا سمجھتا تھا۔ وہ سفر کرتا ہوا ملک شام پہنچا تو اس نے سیدی ابراہیم کو مہملہ لدکی جامع البیض میں پایا اور انکو سلام کیا اور مسجد کے منہم سے ان کو پوچھا کہ کیا سیدی ابراہیم ظہر کی نماز ہمیشہ تمہارے ہی ہاں پڑھا کرتے ہیں اوسنے اسکا جواب اثبات میں دیا تب وہ اپنے انکار سے باز آیا۔

آنکا قول ہے کہ تکبر نہ کرو تو پڑے ہو جاؤ گے۔

اپنے دل کو دنیا کی محبت سے پاک و صاف کرو تو آب ایمان سے تمہارے دل میں نہرین جاری ہونگی اور جسے اپنے دل کو اس سے اچھی طرح صاف نہ کیا اس کے قلب میں آب ایمان جاری نہ ہوگا۔

میں فقیر کو دوست نہیں رکھتا مگر اسی صورت میں کہ وہ کوئی پیشہ کرتا ہو جو اسکو سوال سے باز رکھے۔

جب بقاعی وغیرہ نے حضرت عمر بن الفارض کی شان میں گفتگو کی تو لوگ ان کے پاس آکر کہنے لگے کہ سلطان العشاق جیسے بزرگوں کی شان میں گفتگو کیجاتی ہے۔ تب انہوں نے ان لوگوں سے پوچھا کہ سلطان العشاق کون ہے؟ لوگوں نے کہا کہ حضرت عمر بن الفارض۔ اسپر سیدی ابراہیم نے کہا کہ ایہ اون کے مماثل وہ لوگ ہیں جنکی چیخ سے روئے زمین معمور ہے مگر ان میں سے کسی کو اسد عزوجل کے اسرار میں سے اتنا ہی نہ ملا جس سے نبیوں کی مویچھ ڈھک کے علی ہذا القیاس یہ ایسے لوگوں کو کم رتبہ سمجھتے تھے جو کجوبنی وغیرہ جیسی ریاضتین کرتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ قسم ہے میرے

پروردگار کی عزت کی کہ بت پوچھنے والوں کا حال ان لوگوں سے بہتر ہے
 کیونکہ اللہ عزوجل نے بت پرستوں کی نسبت خبر دی ہے کہ وہ کہتے تھے کہ
 ”ہم تو ان کی پرستش صرف اسلئے کرتے ہیں کہ خدا سے ہلکوتر دیک کر دیں“
 اور ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے بزرگ ناموں کو اعراضِ خسیہ یعنی دنیا کے
 ایسے رتبوں کے حاصل کرنے کا ذریعہ بنایا ہے کہ اگر کسی عقل والے کو بغیر
 سوال کے دیئے جائیں تو مقتضائے ادب یہ ہے کہ اون سے انکار کر دے
 پھر اوسکو کیا کہا جائے جو انکی طلب بین رات دن زبردستی توجہ کرتے اور پوچھتے ہیں ہاتھ
 کہ اوس کا و ماغ خشک ہو جاتا ہے اور بعضوں کو مالِ بخولیا و جنون ہو جاتا ہے۔
 یہ صوف پھنتے اور اوس کا عمامہ ہاند پھنتے تھے اور سرخ صدر ری پھنتے اور کہتے
 تھے کہ میں احمدی ہوں۔ اور اپنے احاطہ میں مزدور و ن کے کام کرتے درختوں
 میں پانی پہونچاتے اور پانی کے حوضوں کو گھاس پہونس سے صاف کرتے تھے
 یہ جب کسی آدمی کو دیکھتے تو جو کچھ اوسکے دل میں ہوتا اور جن بیجیا یوں کا
 ارتکاب کرنے والا وہ ہوتا سب انکو معلوم ہو جاتا تھا۔ ایک عورت اپنے بچے
 کو اسلئے لیکر آئی کہ ان کے یہاں برکتہ الحاح میں پڑھا کرے۔ تو شیخ نے کہا کہ میں
 اپنے ہاں چورون کو جنکے ہاتھ کٹے ہوں جمع نہیں کرتا۔ اوسکی مان نے کہا خدا میرے
 بچے کے ہاتھ پاؤں سلامت رکھے اور لڑکے کو اوس نے پڑھنے کیلئے خانقاہ
 میں بٹلا دیا۔ یہاں اوس نے چوری کی اور اوسکا ہاتھ کاٹا گیا اور شیخ کی بات

مَا تَعْبُدُونَ إِلَّا لِيُقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ زُلْفًا

سورہ امزس کی تیسری آیت (تیسویں پارہ کا پندرہواں رکوع)

سیخ نکلی۔ اور ان کا معمول تھا کہ جب انکے پاس کوئی قیمتی چیز یا عباؤ آتی تو اسکو ہنکر
 اوپر سے رسی لپیٹ لیتے اور اسکو پہنتے ہوئے زمین کھودتے اور کہتے کہ دنیاوی
 پوشاکوں کی ہمارے یہاں کیا قدر! اور انکے مریدوں میں سے جب کوئی شخص
 خلوت میں بیٹھتا اور ریاضت کرتے کو ان سے جدا ہوتا تو اسکو بالکل چھوڑ دیتے
 اور اس سے کہتے کہ میان میں تو مکروہ بنانا چاہتا ہوں مگر تم اندھے لو جیسے
 جہاننا چاہتے ہو کہ کسی کو تم سے نفع نہ پہونچے اور انکے واقعات حکام و مخیر
 کے ساتھ مشہور ہیں۔ اور انکا قول تھا کہ جو فقیر اپنے کمرے یا لون کی تعداد
 میں ظالموں کو قتل نہ کرے وہ فقیر نہیں ہے اور سلطان قایتبا کی کو بہت
 سے معاملات میں روک دیا کرتے تھے یہاں تک کہ ایک دن سلطان نے
 ان سے کہا کہ یا مین ہی مصر میں رہوں یا تم ہی رہو۔ آخر سیدی ابراہیم رضی
 اللہ عنہ بیت المقدس کی سمت روانہ ہوئے۔ لوگوں نے پوچھا کہ
 کہانتک کا ارادہ ہے۔ انہوں نے کہا کہ جان میری گدہ ہی جا کر ٹھیر جائے
 چنانچہ وہ مقام اسدودین سیدی سلیمان رضی اللہ عنہ کی قبر کے سامنے
 ٹھیر گئی اور وہیں کچھ اوپر آٹھ سو اسی میں وفات پائی اور سیدی سلیمان رضی اللہ
 عنہ نے اپنی شہرت اور نیکو بخشدی چنانچہ اسی دن سے اور کانا مٹ گیا اور
 سیدی ابراہیم رضی اللہ عنہ کے نام کو شہرت ہوئی۔ اور لوگوں میں مشہور ہے
 کہ قایتبا سے غصہ ہو کر چلے گئے مگر یہ امر شیخ کے مقام کے مناسب نہیں
 ہے کیونکہ کالمین اپنی ذات کے لئے غصہ نہیں ہوا کرتے وہ جو ایک مقام
 سے دوسرے مقام کو اٹھ جاتے ہیں تو اونکی مٹی لیجاتی ہے یا کوئی اچھی

نیت یا اور کوئی امر و اسدا علم۔ ایک شخص ایک امر و پر عاشق ہوا۔ وہ امر و ہاگ کہ
 سیدی ایراہیم کے پاس چلا آیا۔ انہوں نے اسکو اپنی خلوت میں رکھا۔ یہ خبر جو
 عاشق کو معلوم ہوئی تو اوس نے اپنی ہیئت بدلی اور فقیر کی صورت میں فقیر
 سیکنے کے بہانے سے سیدی ایراہیم کے پاس پہنچا انہوں نے اسکو بھی اوسی
 خلوت میں رکھا جہاں امر و رکھا تھا۔ چنانچہ بعض لوگوں نے سیدی ایراہیم
 کے اس فعل کو ناپسند کیا۔ مگر صبیح ہو کر فقیر باہر آیا اور کہنے لگا کہ حضرت میں
 اللہ سے توبہ کرتا ہوں۔ انہوں نے کہا کہ آخر کیوں؟ اوس نے کہا کہ حضرت
 جو نہیں مینے اس نوجوان پر ہاتھ رکھا کہ مجھے اس قدر تپ چڑھی کہ صبح تک
 بیٹھ نہ سکا۔ بس مینے اللہ سے توبہ کر لی۔ شیخ نے کہا کہ اچھا میں تمکو اوسکی
 سزا ہی دے لوں۔ چنانچہ وہ چھ مہینے تک وہیں بیمار پڑا رہا یہاں تک کہ دنیا
 و مافیہا کی ساری خواہشیں اوس سے نکل گئیں۔

(۳۴۴) شیخ حسین ابو علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

یہ بزرگ بڑے کامل عارفوں اور اصحاب دوا و کبریٰ میں سے تھے کثرت سے
 اپنی حالت بدلا کرتے تھے کہی ان کے پاس جاؤ تو تمکو سپاہی و کھائی دین۔
 کہی درندے۔ کہی ہاتھی اور کہی شیر خوارہ بچہ علی ہذا۔ چالیس برس تک
 یہ خلوت میں رہے جبکہ ہر طرف سے دروازہ بند اور صرف ایک روزن کھلا ہوا
 تھا جس سے ہوا جاتی تھی۔ یہ زمین سے ایک سٹی خاک اٹھا لیتے اور لوگوں
 کو دیتے تھے چوائے انکے ہاتھ میں جاکر سونا چاندی ہو جاتی تھی۔ اور جو لوگ فقرا و

کے احوال سے ناواقف تھے وہ انکو کیمیا و سیمیا جاننے والا کہتے تھے۔ اور جب
خواجہ ابن القفیش برسی نے انکے زاویہ کی تعمیر شروع کی تو ان کے دشمنوں
نے کہا کہ یہ بیماری خرچ ہو نہو شیخ حسین کی کیمیا ہی سے ہوتا ہے چنانچہ بعض
اوباشوں نے شیخ کے قتل کا ارادہ کیا۔ اور انکے پاس پہونچکر تلواروں سے
انکو ٹکڑے ٹکڑے کیا اور انکی لاش کو بچا کر گہرے پرہینکدیا اور ہزار دینار انکے
قتل کی اجرت لی۔ لیکن صبح کو جو دیکھتے ہیں تو شیخ حسین بیٹھے ہیں۔ اور کہہ
رہے ہیں کہ تمکو چاند سے دھوکا ہوا۔ یہ جہان جاتے تھے چاہے سڑکوں پر اور
چاہے کہین اور نیوے انکے پیچھے پیچھے چلتے تھے اسی لئے ان کے اصحاب
کو لوگ نموسیہ دینوے والے کہتے تھے۔ اور چونکہ شطح کہ ان کے اصحاب
سرزد ہوئے جس سے شریعت کے لوے اوٹکی گردنیں ماری گئیں سب سے
یہ بری تھے ان کے اصحاب میں سے ایک شیخ عبید تھے جو اب انکے پاس
مدفون ہیں۔ یہ کفر سے ایسی باتیں کرتے تھے جنکی کوئی تاویل نہیں ہو سکتی
اسلئے انکی زبان چسید دی گئی تھی۔ بعض ثقات نے مجھے خبر دی کہ وہ شیخ عبید
کے ساتھ ایک کشتی میں سوار تھے۔ وہ کشتی دلدل میں بھسکی مگر کوئی شخص اسکو
اوس مقام سے ہٹانہ سکا۔ تب شیخ عبید نے کہا کہ ایک رسی لگا کر او سے میرے
انشین سے باندھ دو اور میں اتر کر او سے کہنچتا ہوں۔ چنانچہ لوگوں نے ایسا ہی
کیا اور انہوں نے اپنے انشین سے اسکو کہنچا یہاں تک کہ وہ دلدل سے نکلکر
دریا میں آگئی۔ شیخ حسین رضی اللہ عنہ کچھ اوپر اٹھ سو فوے ہجری میں فوت ہوئے
اور اپنے زاویہ میں جو مہر کے محلہ بولاق میں دریا کے نیل کے کنارہ پر ہدفن ہوئے

۲۳۵) سیدی شیخ محمد غفری رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سیدی احمد زاهد رضی اللہ عنہ کے ممتاز اصحاب میں سے ایک علماء عالمین اور
 فقرا و زاہدین و محققین میں سے تھے اور اس راستہ میں سیرت صالحہ پر
 چلتے تھے۔ انکی جماعت محلہ کبریٰ وغیرہ میں ادب و مجاہدت میں ضرب المثل
 تھی جب سیدی احمد زاہد نے ان کو محلہ کبریٰ میں جانے کی اجازت دی اور
 کہا کہ تمہارا اٹھکانا وہیں ہے تو شیخ ابو بکر طربینی نے فزاحمت کی اسلئے یہ لوٹ کر
 ایک عرصہ تک محلہ ابی الہیثم میں رہے بعدہ مصر کو واپس آئے۔ تب سیدی
 احمد نے سیدی مدین سے کہا کہ جاؤ اور اپنے بہائی کو اس محلہ میں جاؤ چنانچہ
 سیدی مدین ان کے ہمراہ گئے اور حبیب تک کہ ایک اور طریقہ کے درمیان عمدہ
 تعلقات قائم نہ ہوئے وہاں سے نہ آئے اور طربینی کے پیروں نے ان کے
 لئے مجلس سیلاہ کی اور اوس میں اپنا مال خرچ کیا یہ کہتے تھے کہ میں نے سیدی
 احمد رضی اللہ عنہ کے پاس مدتوں پاسبانی کی۔ مدتوں شعلخانہ کی خدمت
 انجام دی اور مدتوں داروغگی کی۔ انہوں نے فقرا و کوتین قسموں میں تقسیم
 کر رکھا تھا اور بیڑ جوان۔ اور لڑکے۔ اور ہر قسم کے لئے خاص جگہ مقرر کر دی تھی
 جس میں دوسرا آنے نہیں پاتا تھا۔ اور یہ سب صرف ایک ہی دن یعنی جمعہ کو
 ایکجا ہوتے اور ہفتہ بہر میں جو کچھ واقع ہوتا اوسکا قصہ چکاتے تھے۔ کیونکہ
 انہوں نے اون سے عہد کر لیا تھا کہ کوئی شخص کبھی اپنی نسبت کسی کو جواب
 نہ دے بلکہ ظلم کرنے والے کو معاف کر دے یا شیخ سے اوسکی شکایت کرے

اور شیخ جو چاہیں کریں اسلئے کہ یہ سب اپنی جانوں کو شیخ کی ملکیت جانتے تھے کہ جیسا تصرف چاہیں اونہیں کریں اور اپنے آپ کو اپنے جہنوں کا نگہبان سمجھتے اور اس حیثیت سے انکی مدد کرتے تھے کہ حق کی طرف انکی نسبت ہے۔ اور شیخ جو کچھ سزا یعنی دل سے اوتا رویتے۔ نکال دیتے۔ مارنے ہو کار کہنے اور مثال زدک کی دیتے تھے اوس سے کوئی شخص کبھی رنجیدہ نہ ہوتا تھا بلکہ اوسکو شیخ کا فضل جانتا تھا اور جو شخص ایسے معاملہ میں شیخ سے انکی جہلی کہتا تھا اوس سے ہی مکر رہتین ہوتے تھے کیونکہ وہ سب ادب کی طلب میں سمجھتے تھے یہ کہا کرتے تھے کہ سیدی احمد رضی اللہ عنہ کبھی کسی فقیر کو سجادہ پر بیٹھنے کی اجازت نہ دیتے تھے مگر اوسی صورت میں کہ اوس سے کرامت کا ظہور ہوا ویرسی یہ کہتے ظاہر ہوتی تھی کہ میں سو گیا اور قذیلین نہ جلائی گئیں آخر میں نے اشارہ کیا اور سب کی سب روشن ہو گئیں۔ اور میرے نیکو کار بہائی شیخ شمس الدین طینی نے مجھے بیان کیا کہ ایک دن فقیروں نے مجھے تازہ کجورین لانے کو باغ بھیجا وہاں میں نے غلبہ نفس سے تین کجورین کہا لیں۔ داروغہ خانقاہ نے اسکو دیکھ یا اور کہا کہ اس شخص نے فقراء کے پیچھے میں کجورین کہائی ہیں میں نے اون لوگوں سے کہا کہ میں نے تین کجورین کہائی ہیں۔ اس پر شیخ نے حکم دیا کہ ایک دن کے لئے ہر قسم کی کجورین سے محروم رکھا جائے۔ اور انہیں نے یہ بھی مجھ سے بیان کیا کہ اگر اون کے کسی فقیر کے پاس اوسکے وطن سے اوسکا باپ یا بہائی آتا اور اوپر اوسکی نظر ہی پڑتی تو جب تک کہ داروغہ سے اجازت نہ لے لیتا اوسکو سلام نہیں کرتا تھا۔ اور ایک دن سیدی محمد بن شعیب عیسیٰ انکی خلوت کے اندر چلے گئے تو دیکھا

کہ یہ ہوا میں بیٹھے ہیں اور انکی سات آنکھیں ہیں اور انہوں نے کہا کہ مردانِ کامل ابو العیون کہلاتے ہیں۔ ایک سال قحط واقع ہوا تو جو کچھ گہیوں انبار خانہ میں تھا شیخ نے سب کو نکال کر لوگوں کے ہاتھ پر بیچ ڈالا اور پہرہ اور روں کی طرح خرید کر خیرین کو کرنا شروع کیا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کو ناپسند کرتا ہے جو اپنے بہائی سے متمیز ہو کر رہے۔

جب انہوں نے امیر الجیوش کے چھوٹے بازار واقع مصر میں اپنی جامع مسجد کی تعمیر کا ارادہ کیا تو ایک شخص کو جو مصر میں بکریاں چرایا کرتے باب نصر میں رہتے اور ولایت میں مشہور تھے کہلا بھیجا کہ آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تعمیر کی اجازت حاصل کر دیں۔ انہوں نے کہا کہ میں نکل کر جواب دوں گا۔ اور دوسرے دن کہلا بھیجا کہ تعمیر کرو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو اجازت دی ہے۔ یہ سفارتوں کے لئے چلکر جانے کو بت کرتے تھے حال آنکہ اپنی دلی توجہ سے حاجت براری کر سکتے تھے اور کہتے تھے کہ جو شخص کسی کا کام نکالنے کو چلکر جائے اس کے حق میں حدیث وارد ہے نہ اس کے حق میں جو اپنے قلب کے ذریعے سے کام نکال دے اور جب سلطان حقیق نے ابن عمر حاکم صعید پر دوڑ بھیجی تو سپاہی اس بیچارہ کو پابز تھیر کر کے لئے چلے اور صعید ہی میں سیدی محمد رضی اللہ عنہ کا ایک فقیر گھر ہے پر مولیان لاوے ہوئے بیچنے کو لئے جا رہا تھا کہ اس کے گدھے نے ٹھوکر کھائی تو اس نے کہا ”دیا سیدی محمد یا غیری“ ابن عمر نے اس کو سن لیا اور پوچھا کہ یہ کون ہیں۔ فقیر نے کہا کہ میرے شیخ ہیں تب ابن عمر نے کہا کہ تب میں بھی ”دیا سیدی محمد یا غیری میری خبر لیجئے“، کہتا ہوں۔ سیدی محمد رضی اللہ عنہ نے

اسکو سن لیا حال آنکہ وہ محلہ کبریٰ واقع مصر میں تھے۔ مجھ سے اس قصہ کے بیان کرنے والے شیخ شہاب الدین بن النخال کہتے ہیں کہ اوسی وقت شیخ نے تین گدھے منگوا لیے اور حکم دیا کہ سوار ہوتے جاؤ۔ چنانچہ ہم سوار ہو کر شیخ کے ہمراہ قاہرہ کی طرف روانہ ہوئے۔ یہاں پہونچ کر شیخ لحظہ بہر سلطان حسن کے گنبد کے نیچے بیٹھے تھے کہ ہم نے دیکھا کہ سپاہی ابن عمر کو پانز ہجیر قلعہ کی جانب لیے آ رہے ہیں۔ شیخ نے ابن النخال سے کہا کہ اس شخص کے پیچھے پیچھے جاؤ اور جب تم سلطان کو دیکھو کہ اسپر گرم ہوا اور اسکے مار ڈالنے کا حکم دیا تو تم اپنے کلمہ کی انگلی کو انگوٹے پر رکھ کر اوپر حملہ کرنا۔ جتنے لوگ اسکے ہمراہ ہونگے سب کے یہاں تاک کہ خود سلطان کے دم بند ہو جائینگے۔ چنانچہ جب ابن النخال اس کے پیچھے پیچھے وہاں پہونچے تو سلطان اوپر غضبناک ہوا اور اوہوں نے شیخ کے کہنے کی تعمیل کی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ سلطان چلا اوٹھا کہ اسکو رہا کر دو اور خلعت لا کر اسکو پہناؤ۔ بعد ازاں ساری جماعت کے منہ پر زعفران ملی گئی اور ابن النخال نے وہاں سے آکر شیخ کو خبر دی۔ شیخ نے کہا کہ سوار ہو جاؤ کام نکل گیا اور کسی شخص نے ابن عمر کو نہ اس واقعہ کی اور نہ شیخ کے آنے کی خبر کی اور شیخ اپنے محلہ کو لوٹے اور کہنے لگے کہ معاملہ تو اللہ تعالیٰ سے ہے اور تم میں سے کسی کو اجازت نہیں ہے کہ جب تک میں نہ مروں اسکو کسی شخص سے بیان کرے ابن النخال نے مجھ سے کہا کہ میں نے تم سے پہلے کسی شخص سے اس واقعہ کو بیان نہیں کیا ہے۔ اٹھ سو پچاس سے کچھ اوپر میں وفات پائی اور محلہ کبریٰ کی جامع مسجد میں دفن ہوئے۔ رضی اللہ عنہ

به تاریخ بیست و پنجم رجب المرجب ۱۳۲۲ هجری قمری صلعم
 مطابق یکم آذر ۱۳۱۳ هجری قمری ۶ - اکتوبر ۱۹۰۲ م روز پنجشنبه
 این حصه با تمام رسید مبنی و کرمه



صحیح نامہ حصہ سوم لغت عثمانی

صفحہ	سطر	نماط	صحیح	صفحہ	سطر	نماط	صحیح
۳	۱۶	بین	بن	۴۹	۳	بانون	بالون
۴	۴	وسوقی	دسوقی	۵۷	۱۸	نفل	نفل
۵	۱۰	پانوان	پانون	۷۱	۴	اولیا	اولسیا
۶	۱۴	چانتے	جانتے	۷۵	۲	علاف	علاق
۱۳	۱۳	غور	غورو	۷۷	۱۲	جریمہ	جریمہ
۱۴	۷	متذری	متذری	۸۳	۱۰	لحی	طحق
۱۶	۱	اونہو	اونہون	۸۶	۵	ہ	پر
۲۱	۱۸	کو	کے	۹۲	۲	ہے	ہیں
۲۴	۷	منقص	منقص	۱۰۹	۳	جوار	جواو
۲۶	۱۴	کونہ	کوجونہ	۱۱۱	۱	جو	x
۳۳	۹	خکم	حکم	۱۱۵	۳	آٹھ دروازہ	سات دروازہ
۳۴	۱۰	اقلق	قلق	نوٹ	۷	ساتون آیت	ساتون اور
۴۶	۱۸	کو	کو	۱۱۶	۵	بلدی	للذی
۴۷	۱۳	موجود	موجود	۱۲۲	۱۹	انتہا ہے	انتہا

صفحہ	صفحہ	نقطہ	نقطہ	صفحہ	صفحہ
۱۲۸	۱۲	اوسطی	اوسطی	۲۲۹	۱۹
۱۲۵	۱	کے ضمنیہ	کی ضمنیہ	۲۵۱	۱۰
۱۲۴	۵	کسی	کسی	۲۵۲	۸
۱۵۱	۱۸	اور اور	اور	۲۵۶	۱۷
۱۵۹	۲	تیزا	تیرا	۲۷۷	۱۰
"	۳	تیرانی	تیراجی	۲۹۴	۲
۱۶۳	۱۱	آٹا	آٹا	۲۹۵	۱۸
۱۹۶	۳	ظاہر	ظاہر	۳۰۲	۹
۲۰۶	۱۸	شوربات	شوربات	۳۰۴	۶
۲۱۱	۱۱	کیا تم	کیا تو	۳۰۸	۷
۲۱۶	۳	لیکھ	الیکھ	۳۰۹	۵
۲۲۵	۹	ہین	ہین	۳۱۳	۲
"	۱۲	زمانہ	زمانہ	۳۲۲	۷
۲۲۶	۱	عبد	عبد	۳۲۸	"
۲۳۱	۲	اللہ ہے	کہ	"	۱۰
۲۳۶	۱۷	مظاہر	مظاہر	۳۳۳	۱۱
"	۱۹	والاخرۃ	والاخرۃ	۳۴۰	۱۸
۲۴۲	۱۳	امون	امون	۳۴۱	۳

(۳۱) شیخ ابوالحسن شاذلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

ان کا نام علی بن عبد اللہ بن عبد الحجاز شاذلی (رشیدین) و قال سے جو دونوں نقطہ وارہین ہے۔ اور شاذل ازرقیہ کے ایک گاؤں کا نام ہے۔ یہ بصیر زاهد مقیم اسکندریہ اور سلسلہ شاذلیہ کے شیخ لطیفہ۔ عالی مقدار مشہور دیار و امصار تھے۔ ان کی عبارتیں رموز سے مامور ہیں۔ ابن تیمیہ نے اپنا تیراں پر چلایا تھا لیکن انہوں نے اس کو اسی پر لٹا دیا۔ شیخ نجم الدین اصفہانی اور ابن شیش وغیرہا کی صحبتوں میں رہے۔ اور کئی حج کئے اور حج ہی کے ارادے سے جا رہے تھے کہ عید اب کے صحرائیں عام ملک عدم۔ اور ۶۵۶ھ چھ سو چھپن ہجری کے شہر ذلیقعدہ میں اسی جگہ دفن ہوئے۔ شیخ تاج الدین بن عطار اللہ اور ان کے شاگرد ابو العباس نے ان کے حالات میں مستقل کتاب لکھی ہے۔ اور میں جو کچھ لکھوں گا وہ اوس کا خلاصہ ہوگا۔

اب میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں کہ انہوں نے کتاب لطائف المنن میں شیخ ابوالحسن رضی اللہ عنہ کے حالات اسطور پر لکھے ہیں کہ اپنے زمانہ کے قطب اپنے وقت میں اہل عیان کے علم بردار گروہ صوفیہ کی محبت سید ہی راہ پر چلتے والوں کے لئے سہارا۔ عارفین کی زینت۔ بڑے بڑے لوگوں کے پیر۔ زمرہ اسرار معدن انوار قطب غوث جامع ابوالحسن علی شاذلی رضی اللہ عنہ جب تک کہ علوم ظاہرہ کے مناظرہ کے لئے مستعد ہوئے اس گروہ کی راہ میں داخل نہ ہوئے۔ اور شیخ ابو عبد اللہ بن نعمان نے ان کی تطبیحیت کی گواہی دی تھی۔